



في ذكره اذ هو
في الاصل
في الاصل

اشهر من
١٨

شهادة البايع والذلال
والوكيل والقاص
١٩

في البيئات

هَذَا كِتَابُ مَدَارِ الْحُكَّامِ تَأْلِيفُ مُصْطَفَى أَفَنْدِي ابْنِ
وَلِيِّ الدِّينِ الْحَنِوِيِّ الْمُفَتَّى تَجَانِيهِ

فصل قال محمد رحمه الله ارنداد الصبي الذي يعقل ارنداده
وهو قول ابي حنيفة ومحمد وقيل ابو يوسف ارنداده ليس
بارنداد واسلامه سلام عند علمائنا الثلاثة خلافا
لذفر والشافعي **نقل من تافارخانه**
في فصل ارنداد الصبي

حُرِّقَ هَذِهِ الرِّسَالُ بِأَمْرِ وَزِيرٍ مَكْرُمٍ
الْوَزِيرِ ابْنِ الْوَزِيرِ ابْنِ الْوَزِيرِ ابْنِ الْوَزِيرِ
لِلْحَاجِّ أَحْمَدَ بَاشَا مُحَافِظِ قُلْعَةٍ
خَانِهِ الْمَعْرُوفِ بِكُوبُورُ بِلِي زَادَهُ
اللَّهُ الْحَسَنُ وَزِيَادَةُ غَفَرٍ
اللَّهُ لَهُ وَلِأَجْدَادِهِ وَ

لِمَنْ نَظَرَ فِيهِ وَلِكَاتِبِهِ

أَمِينَ يَا

مُعِينِ

وَبِحَرَمِ سَيِّدِ الْأَنْبِيَاءِ وَالرَّسُلِينَ



١٠٥

هذا كتاب مدار الحكماء لاجل ولي لطف الله بهما

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والعناء وحسب على سيدنا محمد واله
وصحبه اجمعين **باب** قال العبد الفقير المحتاج الى عفونته القدير الحاج
مصطفى بن ولي الدين ابن مراد الملقب الخفي الحنوي لما سئل بعض
اخواني من المحققين عن مصطفى افندي من سنن العالم الفضل الكامل
المحقق المدقق يوسف افندي ديار بكرى عن الشهادة المقبولة و
المردودة وقال لي يا اخي جنب الي ان يجمع بمجموعة متميزة بين
الشهادة المقبولة والمردودة ومتى نظر الحكماء اليها بنظرهم
القبول وعدم القبول والجرح وعدم الجرح والتميم والتميم
فمن قبل شهادته ومن لا قبل شهادته اردت ان ابين في هذه
المجموعة تلك المسائل كلها الكتب المعتمدة والفتاوى المعتبرة
على حسب ما فني ووسع بعبارة الله تلك الفتاوى ليحصل بها المطلوب
بكامله وتكون مسهل للحكام وتنقيحاً للامام ولا يحتاج الى
تنسيق المطولات ورتبها على مقتضى كتاب وفصلين و

مسائل

ومسائل شتى ومن وجد من اخواني فيها سبقاً او خطأ
فليجمله على سبق العلم والنسبان لان الاسم لا يمحى و
الخطا والنسبان وبمقتضى مدار الحكماء عندكم سادة على
الاحكام مستعينة بالله تعالى وما توفيقى الا بالله وهو
ونعم الوكيل **مقدمة** ما قول لما ريت قوله صلى الله عليه وسلم
لو يعطى الناس بدعوائهم لادعى رجال اموال الناس و
دماهم لكن البينة على المذنب واليمين على من انكر وشاهد
الناس في هذا الزمان لم يبرؤوا من الشهادة بل اذا كان
لهم من منفعة يشهدون زوراً وياضون اموال الناس
بغير حق وقضاة زماننا لا ينظرون الى الشهادة وعدم الشهادة
بل يقبلون الشهادة وان كانت من الخطب لاجل الرسم
والجمع اردت ان ابين فيها احوال الشهادة فمن قبل
ومن لا يقبل حتى يرى قضاة زماننا فيها من كان
من القضاة منصفاً موثقاً بما تقبلا ولم يكن قطعاً
غليظاً غيباً ينظر فيها ويحكم بالحق ويدخل تحت قوله
القبضاء بالحق اقوال الفرائض وافضل العبادات بعد
الايحاف بالله تعالى والرجوان يكون مثل هذه القضاة
من اهل الجنة اللهم تسر لنا سبيل النجاة وبعثنا الله
العذاب امين يا رب العالمين **كتاب الشهادة** وينبغي
اداءها اي اداء الشهادة بعد التحق اذا طابت الشهادة
منه اي من الشاهد لقوله تعالى ولا ياتب الشهادة

ان يقضي بشهادتهما فتاوى مؤيد زاده في المال المتعلق
 المتعلقة بالشهادات **والشهادة** على ثلثة اوجه اما على
 عين واما على قول واما على فعل وكلها يحتاج الى رؤية
 فاذا لم ير ذلك فلا يجوز شهادته فتاوى الشافعي
 في كتاب الشهادات **هي** اخبار رجلي للغير على امر واجب
 بطلب المذموم وستر ما في الخدود وفضل ويقول في السرة
 اخذ لا سرق ونسبها للزنى اربعة رجال وللقود وبلاء
 محمود ورجلان وللبكارة والولادة وحبوب النساء فيما
 لا يطلع الرجال امرأه ولغيره مالا او غيره مالا كالكاح وطلاق
 ووكالة ووصية رجل او رجل وامرأتان بشرط يكتفى
 العدالة ولفظة الشهادة فلم تقبل ان قال اعلم او اتقن
 من وقاية الرواية في كتاب الشهادة **الشهادة** على مراتب
 منها الشهادة في الزنا تعتبر فيها اربعة من الرجال لقوله
 تعالى والذين يأتين الفاحشة منكم فاستشهدوا
 عليهن اربعة منكم ومنها الشهادة في الخدود والقصاص
 تقبل فيها شهادة رجلين لقوله تعالى واستشهدوا
 شريعتين من رجالكم ولا تقبل فيها شهادة النساء كما
 ذكرنا قال وما سوى ذلك من الحقوق تقبل فيها شهادة
 رجلين او رجل وامرأتين سواء كان الحق مالا او غيره مالا
 مثل الكاح والطلاق والوكالة والوصية ونحو ذلك
بداية في كتاب الشهادات **اذا** شهد شهود السرة

بعد التقادم

بعد التقادم لا يحال رق ويضمن ما سرق لأن التقادم لا يتم
 لأنه من العبد يفتح الفغار في شرح تنوير الابصار في باب الشهادة
اعلم ان كل ما يملك الورثة فاصد بهم خصم عن الباقيين اي
 قائم مقام الباقيين في الخصومة حتى اذا ادعى احد الورثة شيئا
 من التركة على احد واقام بينة يثبت على الجميع فلا يحتاج اليها
 الباقيون الى تجديد الدعوى وكذا اذا ادعى احد على احد الورثة
 شيئا من التركة واقام البينة عليه ثبت على الجميع حتى لا يحتاج
 المذموم الى ان يدعى على كل واحد صدر السبعة في باب
 الشهادة **وقال** مولانا ابن قوشا ويجب اداء الشهادة
 بطلب المذموم لان ذلك حق له فتوقف على طلبه من العتاة
 لابين الشفعة في كتاب الشهادة **شهد** ابنا احد الوصيين
 انه الميت او وصي الى ابيهما والى فدان لم يجر شهادتهما
 لانهما شهد بكلمة واحدة قد بطلت في حق الاب فتعطل
 في حق الاخرين ايضا م ادب او صيا فصل في الشهادة **ولا**
 يجوز لشاهد ان يشهد بشيء لم يعاينه الا بالنسب والموت
 والنكاح والرضول وولاية القاضي فانه يسهل ان يشهد
 بهذه الاشياء اذا اجبره بها من يثق به من قروى في
 كتاب الشهادة **فصل** في اوصية رحمه الله يقتصر الى كم على طاهر
 عدالة المسمي ولا يشل حتى يطلع الخصم لقوله عليه السلام
 المسلمون عدول بعضهم على بعض الا في الخدود والقصاص
 فانه يشل عن اليهود وان طعن الخصم فيهم سأل عنهم

وقال ابو يوسف ومحمد لا بد ان يسئل عنهم في السر والعلاية
 في كل الحقوق والفتوى على قولهما في هذا الزمان كشف
 قد وري في كتاب الشهادات **ولف** البواقي من امر
 سره ولا يحتاج الى العلاية بان يجمع القضي بين المزمكي
 وآتاه ويقول للمزمكي امدا الذي عدلته وفيه اشعار
 بانه يعني بكفاية السر وعن محمد انه تركيبة العلاية بلاء
 وفطنة وتركيبه السراحة ثم شرحه وعليه الفتوى كما
 في المصنفات وغيره ومشكل ما في الاختيار انه بيان سر
 وعلاية وعليه الفتوى والاشنان احوط والواحد كاف
 في التركيبة اي بعد من السر بان يقول المزمكي هو عدل
 او ثقة فسماني في كتاب الشهادة **اقول** الافضل في
 تركيبة السر لان في تركيبة العلاية هناك عظيم وبلا كبير
 بل فطنة والمطلوب علم القاضي بعدالة آتاه وعدم
 عدالته وبالسراحة يحصل المطلوب الا ترى انه الفقهاء رحمهم الله
 يقرهون في كتبهم ويقولون انه القاضي اذا اراد التركيبة
 في السر بعث رقعة الى اهل محلة ان يد فيها اسم آتاه
 ونسبه فاذا عرفت بالعدالة كتب اسمه في كتاب القاضي
 انه عدل جائز الشهادة ومعرفة بالفسق لا يكتب ذلك
 تحت اسمه ويكتب الله اعلم ثم زاع الهتك وكذا اخر
 السر وارجم الله الله تعالى انه اصابة محض **ذكر** في القينة
 نقل عن المحيط البرقاني الاصل في الشهادة اذا كانت
 امراة

امراة مخدرة يجوز اشهادها على شهادتها والمرأة التي تخرج
 من بيتها لقضاء حاجتها او لاصل الختم ونحوه تكون مخدرة
 بشرط ان لا تخلف الرجل واقعات المفتين في
 كتاب الشهادة نقلنا من زبدة الفتوى في الشهادة على
 الامانة **سئل** اذا شهد الشهود بيسار المديون مال
 يشترط في شهادتهم تعيين المال او لا يجب لا يشترط تعيين
 المال ويكتفي بذكرهم بانه غني قادر على اداء الدين الله
 عليه موافقة في الاسئلة والاجوبة في كتاب الشهادات
ماي اي الشهادة اضار بجح للغير على اخ سواها كان حق
 الله تعالى او حق غيره ع يقين درر غرر في كتاب
 الشهادات **افضل** ان يدين مانع من القول
 الا في مسلمين الاولى في الوقف كما في شهادة فتح القدر
 تبعه لا وفاق المصنف الثانية في المرافعة في مقارنه
 بقضي بالافق كما في البرازية فوالله زينة في فائدة اضرف
 ان يدين امرت ورا الجب لا يجوز لمن سعي ان يشهد على
 اقراره الا اذ رأى شحظ ولم يشترط في النوازل روية
 وجهها منية المفتي في كتاب الشهادات من تعيين لاحتكامها
 ان يمتنع اذا طلب فاذا تخلفها وطلب لادائها يقتصر عليه
 الا انه يقوم الحق بغيره فمنا في كتاب الشهادات **ويقبل**
 شهادة النساء لو صدقن فيما لا يطلع عليه الرجال كالولادة و
 البكارة وعيوب النساء جنة قل عليه السلام شهادة النساء

جائزة فيما لا يطلع عليه الرجال ولأنه لا بد من ثبوت هذه الحكايا
ولا يمكن للرجال أن يطلع عليها وإنما يطلع عليها النساء على
الانفراد فوجب قبول شهادتهن على الانفراد تحصيل المصلحة
اختيار شرح مختار في كتاب الشهادات **من** اخبار صدق الكتاب
حق باقطة الشهادة في مجلس القاضى تنوير الابصار في كتاب
الشهادة **رجل** قال لا شهادة لفلان عندنا ثم شهد له ذكر في
أنه يجوز شهادتهما من محبة إذا قال لا شهادة لفلان عندى
في امر أو قال لا أعلم لى هذا ثم شهد بعد ذلك جازت شهادته
وكذا لو أن رجلين قال كل شهادة تشهد بها على فلان فهو زور
ثم جاءا فشهدا وقالوا ثم تذكر حيث قلنا ثم تذكرنا جازت
شهادتهما فتاوى السكوتى في كتاب الشهادات **ولو** شهد
أحد مما أن فلا تبايع عنه وشهد الآخر أن فلا تبايع
منه يقبل لأن لفظ الناس والأخبار فيه واحد جامع وفى
في كتاب الشهادات **ولو** أن قوما خرجوا من دار رجل وكان
في الخارج قوما فاضربوهم ثم أن قوما تفرق فدلته على امر
كذا وسعهم أن يشهدوا على ذلك ولا يشهدون على
المهر لأن النكاح مما يجوز عليه الشهادة بالشبهة والتسامح
والحال لا ولو قالوا سمعنا لا تقبل شهادتهم من الفتاوى
الولو الجبة في كتاب الشهادات في الفصل الأول في واقع
ما يجوز الشهادة بالشبهة والتسامح **إذا** شهد اليهود أنه
ملك المدعى ولم يقولوا أنه في يد المدعى عليه بغير حق
يقضى

يقضى من المنقول ولا يقضى في العفار حتى يقولوا في يده
ولا يحتاج إلى قوله بغير حق وقيل لا تقبل حتى يقولوا في يده
بغير حق فبينة الفتاوى في كتاب الشهادات **في** إذا أذاع
رجل على رجل بأن لى عليه كذا ورواهما ثم سبعا والكر المدعى
عليه وشهد عليه بذلك رجلان بينهما وبين المدعى عليه
عداوة دينية ظاهرة فهل يقبل شهادتهما عليه أم لا الجواب
لا تقبل بجهة الفتاوى في كتاب الشهادات **الفسق**
لا يمنع أهلية الشهادة عندنا فينفق النكاح بغيره وإنما
يمنع إذا الشهادة لتهمة الكذب ونكحوا في الفسق الذي يمنع
الشهادة انفقوا على أن الأعلام بكبيرة يمنع الشهادة وفى
الصفاء أن كان معلنا بسمة الناس بذلك فاستقامت
لا يقبل شهادته وإن لم يكن كذلك ينظر أن كان صاحبه
أكثر من فساد وصوابه غلب من الخطأ ويكون سليم القلب
يكون عد لا يقبل شهادته من الفتاوى العدينية في كتاب الشهادات
ولا بعنه على الخط ولا يعمل به فلا يعمل بمكتوب الوصف الذى
عليه خطوط القضاة المضيين لأن القاضى لا يقضى إلا بالهبة
الحجة وهى البينة أو لا قرار أو النكول كما فى وقف الحائنة بئنا
النظام في كتاب القضاء والشهادات والله عاوى **فإن** شهد
عليهم شهود عدول من المسلمين أو من أهل الذمة أنهم من أقاليم
قبلت الشهادة لأن الثابت بالبينة العادلة كالثابت بالقرار
لحكم ولا يمنع قبول الشهادة لسبب ما للشهود من المشهود به

ثم انصب بالسهم او الرمح لان ذلك ليس بشركة ملك وقد
 ذكرنا ان من هذه الشركة لا يمنع قبول الشهادة الا بركائه
 لو شهد به قوم ممن لا نصب لهم في الغينة كان للقاضي ان يقضي
 بشهادتهم وان كان القاضي من جملة الغائبين سبر كبير في القصة
 في باب الشهادات في الغنائم وفي الغني **وتلقيته** لله رب
 لعنك مستمرا وقبلها آية ظاهرة على رجحان الستة عن
 زاده في كتاب الشهادات **الفصل** ثبت للوارث ابنة ولا يلحق
 الارث فلا يكون له سهم ضخم عن البقية فيه بخلاف المال فلو قام
 اهل بين حجة يقتل ايها عمه والاخر غائب لزم اعادتها
 بعد عود الغائب خلافا لها وفي الخطاء والدين لا يلزم ولو
 برهن القاتل عن عفو الغائب فالحق ضخم ويسقط العود
 منسقى الا برك في باب الشهادات في القتل واعتبار ما له ولا
 يقع الا في مجلس القضاء وتسقط قبل الحكم بالرجوع وبعد
 لا ينفسخ الحكم ويضمن ما اتفقوا به بشهادتهم مجمع الجوين في
 كتاب الشهادة في كتاب الرجوع عن الشهادات **اذ لعل**
 الشاهد وجوه فالحج اولي عند ما وعده عند اعادته
 فاذا جرح واحد وعد له اثنان والتعديل اولي عدله جميعا
 وجوه اثنان فالحج اولي من كتاب الله والتركية في الوصية
 على النفقات في كتاب الشهادات **لو شهد شاهدان على فرد**
 برهن ان جعل حصة من الارض الثلاثية وهي الثلث مثلا وصدا
 صدقة موقوفة لله تعالى على وجه سماوية البه فوجب حصة

منها اكثر في ذكر يكون الحج وفي اسعاف في احكام الاوقاف
 في باب الشهادة على اقرار الوقف من الارض الثلاثية ثم ظهر
 اكثر مما ذكر واختلفت المذاهب في شهادته والرجوع عنها
 والشهادة على ذن البه الجاحد **وفي شرح** سرقة شيخ الاسلام
 انه في حقوق العباد اذا طلب المدعي ان يهد لشهده فاحرم غير
 عذر ظاهر ثم ادعى لا يقبل شهادته اذا كان المقر له سلطانا او
 قال المقر انما اقررت خوفا منه كمن القاتل في الشهادات
الفصل الاول فيمن تقبل شهادته وفي السابغ وتقبل شهادته
 العدو على العدو والتدبير على التدبير وعلى ابيه في الفكاك
 التنازع في كتاب الشهادات في الفصل الثالث **قول**
 المراد من العداوة ما العداوة في شئ من امور الدين كما اذا كان
 في شئ من امور الدنيا فلا يجوز ما ذكره اصرح الفقهاء رحمهم الله
 في فتاويهم وسنذكره بعينه ان شاء الله تعالى في الفصل الثاني
وجوز شهادة الزوج من ارضه امراته ولا يوجب الرضاغة
 وكذا لك الا اعم ولولا ذلك تقبل شهادته لافيه وفي الثانية ولولاه
 وافيه وعمة وعمته وخاله وخالته من الرضاع والنسب والحنينة
 وكذا لك الا اعم واولادهم وفي الفتاوى المختصرة وتقبل شهادته
 الا في لاجه من النسب وان كان ابوما ضيا من الفتاوى التنازع
 في كتاب الشهادات في الفصل الثالث **العهد** اذا شهد في صدقة وز
 شهاده ثم اعتق واعاد الشهادة قبلت شهادته وكذا لك التقبي
 والكاف اذا شهد على مسلم فرد القاضي شهادتهما ثم اسلم وبخ القاضي

لم اهاد تلك الشهادة فانه نقبل منها فيهما من الفتاوى التاخرية
 في كتاب الشهادات في الفصل الثالث في نوع اخر **واذا شهد خوان**
 مسلمان بالغان في حق من الحقوق وكان يوم شهادته صغيرا
 او كافرا او عبدا من قبلت شهادتهما الفتاوى التاخرية
 في كتاب الشهادات في الفصل الثالث في نوع اخر **وتقبل شهادة**
 لاجنه وعمة ولسانه قارب غير الولاد وحره رضا عا
 او مصاهرة كأم امراته وزوج بنته وامرأة ابنة لانه
 لا ملاك ومنافعة مستمينة بينهم **جمع** الا نه في كتاب الشهادة
 في باب من نقبل شهادته ومن لا نقبل **وتقبل** شهادة الذي
 على مثله اي على ذمي اخر وان اختلفا ملة كاليهود والنصارى
 اذا كفر ملة واحدة **جمع** الا نه في كتاب الشهادة في باب نقبل
 شهادته ومن لا نقبل **سئل** عن انك قد اذنا بالاشادة
 في علي فلان وان شهدت تكون باطلة فشهد عليه بعد
 ذلك هل نقبل شهادته اجاب نعم نقبل شهادته عليه ذلك
 عد لا موثقة في الاسئلة والاجوبة في كتاب الشهادات
سئل عن المدعي اذا سئل عن البينة فقال لا بينة لي ولا حق
 لي في شهادة من يشهد لي ثم اتى ببينة بعد حلف المدعي عليه
 هل يقبل القاضي ويحكم له على المدعي عليه بالحق ام لا اجاب
 نعم يقبلها القاضي بعد الحلف ويحكم له على المدعي بالحق
 موثقة في الاسئلة والاجوبة في كتاب الشهادات **واذا**
 الشا ومقبولة ما لم يقذف به شوه من فتاوى الصرة في
 كتاب الشهادة

في كتاب الشهادة في باب من يقبل شهادته ومن لا يقبل
وتقبل شهادة الاخ لاجنه واولاده وكذا الايم واولادهم
 والعيت والاضوال والخالات وتقبل شهادة الزوج لأم
 امراته وابنتها وزوج ابنته وامراه ابية ولاقت امراته
 من الفتاوى الصرة في كتاب الشهادة في باب من يقبل شهادته
 ومن لا يقبل **ويجز** شهادة رب الدين لمديونه بما هو
 من جنس دينه كذا ذكره في الجي مع وماواضيا رالحلواني فلو
 شهد لمديونه بعد موته لم يقبل شهادته لان الدين لا يتعلق
 بمال المديون في حياته ويتعلق بعد وفاته من الفتاوى
 الصرة في كتاب الشهادة في باب من يقبل شهادته ومن لا
 يقبل **ولوجا** المدعي بدين فشهد احد ماله وشهادة
 على وجهها ثم قال لا فاشهد من شهادة صاحبتي فقبل فيه
 تفاصيل وتامة في باب القضا من الفتاوى الصرة في كتاب
 الشهادة في باب من يقبل شهادته ومن لا يقبل **وذكر** في الفتاوى
 ان شهادة الوصي بدين على الميت تقبل ولو شهد للورثة
 ان كانوا كبارا فكذا انك تقبل وان كانوا صغارا لا تقبل
 الفتاوى التاخرية في كتاب الشهادات في الفصل
 الثالث في نوع اخر **في** باب شهادة الوكيل والوصي من
 التزايدات واذا وكيل رجل بالخصومة بحضور القاضي في حق
 الوكيل المطلوب باللف درهم ثم اخرج الموكل فمكولة
 فشهد الوكيل للموكل على المطلوب بئانه وبنار جازت

شهادة في الفتاوى الثانية في كتاب الشهادات
 في الفصل الثالث في نوع آخر وفي النصاب شهادة
 التي تقبل فيها تزكية الشهادة بالتسامع كالتبني الموصى
 في الفتاوى البرزخية في كتاب الشهادة في الثاني فيما يقبل
 وفيما لا يقبل **وإذا شهد الرجل لابنه** على أنه جازت
 شهادته في صحتان في كتاب الشهادات في فصل من ذلك
 شهادة للثمة **وفي القيد يقبل** شهادة أهل الضاعة
 والحرف البكة في السوق إذا كانوا أعداء لأم الفتاوى
 العدلية في كتاب الشهادات **اعلم** أن الشهادة على النفي
 إنما تقبل إذا لم ينقض أو وجوداً إذا انقضت قبلت
 كما لو ادعى الزوج عدم الرد وقت استئذان الوفاي النكاح
 منها وإقام بيته عليه قبلت لأنه هذه الشهادة ينقض إذا
 وجوداً وهو لزوم النكاح في الفتاوى العدلية في كتاب
 الشهادات **وفي النوازل** اليهود إذا لم يعرف المهود
 وسئلوا الثقات وقسموا عند الحاكم يقبل جامع الفتاوى
 في كتاب الشهادة **وبكر** شهادة العقال والمراد منه عقال
 السطاح لأن نفس العن ليس يفسق إذا لم يكن أعواناً
 على الظلم في لا يقبل شهادته وفي الجمع الفصولين
 يجوز الشهادة بشهرة وتسامع في أشياء منها النسب
 حتى لو سمع من الناس أن هذا فلان ابن فلان وسعه
 أن يشهد به وإن لم يعاين الولادة على فرائض وطريق

معرفة

معرفة النسب أن يسمع من جهة لا يتصور توليهم على الكذب
 عند أبي حنيفة وعند مالك وأخيه عدلاً لا يكتفى والفتوى
 على قولها جامع الفتاوى في كتاب الشهادة **سئل** عن رجل
 إذا طلق امرأته بابتنا وشهد بعد عدة لها بجنون هل يقبل
 شهادته أم لا **جواب** نعم يقبل موافق في المسئلة والجواب
 في كتاب الشهادات **سئل** عن أن مدين إذا شهد ببيع
 أو دين واختلفا في الزمان هل يقبل شهادتهما أم لا **جواب**
 نعم يقبل شهادتهما موافق في المسئلة والجواب في كتاب
 الشهادات **ذكر في العيون** أن شهادة الوصي بدين عايش
 تقبل لعدم التهمة في فتاوى العطارية في كتاب الشهادات
 نقلاً عن الفتاوى الصغرى في باب من يقبل شهادته وملك
 لا يقبل **ولو كان كافراً مسلماً** بخضوعه فشهد عليه كافراً بالدين
 تقبل لأن الأثر بهذه الشهادة على الذي روى الوكيل علم
 لأن الوكيل نائب عنه في الفتاوى العطارية في كتاب الشهادة
 نقلاً عن مبسوط خواهر زاده في باب الشهادة على الشهادة
 في كتاب الشهادة **ولو شهد أحد أن مدين بالقرض** في
 الخبز بالافرار يقبل في الفتاوى العطارية في كتاب الشهادة
 نقلاً عن جامع الفصولين **وإذا شهد أنه حر** الأصل وأنه حرة
 تقبل في غير ذكر اسمها ونسبها في الفتاوى العطارية في
 كتاب الشهادات نقلاً عن حاشي القيد في الدعوى **وتقبل**
 من اختلف كبير لا يثبت لأنه العدالة لا تختص بترك

وتقبل شهادة الذي على المستأمن لأن الذي
 اعطى حالاً منه يكون من أهل دارنا جميعاً لا يفرق
 في كتاب الشهادة في باب من يقبل شهادته
 ومن لا يقبل مع

الحتام لكونه سنة عندنا في كتاب الشهادات
 في باب من يقبل شهادته **وتقبل شهادته** الحنفى فان عمر بن الخطاب
 عنه قبل شهادته على الحنفى وولد الزنا لان فسق الابوين لا يوجب
 فسق الولد خلافا لما لك والحنفى ان لم يكن مشكوكا وان كان مشكوكا
 بجعل امره في حق الشهادة احتياطا وينبغي ان لا يقبل في الحدود
 والقصاص كالنساء **الاجماع** في كتاب الشهادة في باب من يقبل
 شهادته ومن لا يقبل **وتقبل شهادته** للمعتق يفتح ان المعتق
 لانه لا يمتنع وقد قبل من يبيع شهادته فيه وهو قد سبى به لغير رضى
 عنه عنه وكان حقيقته في كتاب الشهادة في باب من يقبل
 شهادته ومن لا يقبل **اذ اكتب** شهادته في كتابه في باب من يقبل
 ذلك فقال شهد ان لهذا المذبح على جميع ما سمي ووصف ما في كتاب
 على هذا المذبح عليه او قال هذا المذبح على الذي قرأ ووصف في هذا
 الكتاب في يد هذا المذبح عليه بغير حق ووجب عليه الجحيم الى
 هذا المذبح في هذه الشهادة صححة من الفتاوى التاريخية في كتاب
 الشهادات في الفصل الرابع **في المتعدي** من قال لرجلين ان
 رأيتا فلان رمضنا فبني في شهادتهما انها قد ابرءا قال ابو
 لم اعتق العبد وابوت شهادتهما على الصوم في الفتاوى التاريخية
 في كتاب الشهادات في الفصل الخامس **سئل** عن شهادتين زوجة
 على الزوجين ما يقبل او لا اجاب نعم تقبل شهادته له اذ كان قد لا
 غرمه في الاسئلة والاجوبة في كتاب الشهادات في **باب** شهادته
 الذي له يونه الى دون الميت لا يقره فتاوى الفروع في كتاب

٩
 الشهادات فمن لا يقبل شهادته لمعنى في المشهود له نقلا عن قسنة
 الفتاوى من يقبل شهادته ومن لا يقبل **سئل** عن الوكيل اذا شهد
 لمؤكده بعد الغزل على ما يونه بعد من صمته عند القاضي على الذين
 الله في به اذا انكره من يقبل شهادته او لا اجاب نعم تقبل شهادته
 في ذلك ان صدرت وكيله عند القاضي وان صدرت بغير القاضي وبنته
 عنه وخام لا يقبل موافقه في الاسئلة والاجوبة في كتاب
 الشهادات **سئل** اذا شهد احد من يدين في قضية وقال شاهد
 الا هو شهد بمثل شهادة صاحبه من يقبل او لا اجاب نعم تقبل
 في جميع الفتاوى موافقه في الاسئلة والاجوبة في كتاب الشهادات
شهادة الاخ لاجبه ولا ولادة جائزة وكذلك الاعم واودام
 والعم والافعال والحيالات ونحو شهادة طر الرجل لأم امراته
 وابيها ولزوج ابنته فافضى في كتاب الشهادة فمن يقبل لا يقبل
 شهادته للشبهة اذا شهد الوصي بدين للميت والورثة عفا راي
 بعضهم صفارا لا يقبل شهادته لانه يشبه بشهادته حتى نفسه ولو كان
 الورثة كبارا جازت شهادته ولو شهد بدين على الميت جازت
 شهادته على كل حال قاضي في كتاب الشهادات ومن يقبل لا
 يقبل شهادته للشبهة **اقل** ذكر هذه المسئلة فيما سبق قبل تلك
 ورقات فتاوى الفتاوى التاريخية ولكن لا نظرت هذه
 المسئلة في فتاوى قاضي ابراهيم ووجدت نصوصا كثيرة ازيد
 من المسئلة الاولى ذكرت هنا ايضا من التفتيش وان يرى
 مكر راضى تكون شفا للفتنة وتكون قوة الحكم والزمان لهم

وفي الرضوية اذا شهد الكفيل بنفسه انه عي عليه على انه
ان الله عي عليه اوقاه الله بن فقه قبل يقبل ثم دتمها وقد قيل
لا يقبل والصحيح من الجواب انها ان شهد اباها والله بن
الذي صلت الكفالة بالنفس لا بد تقبل من الفتاوى الثانية
في كتاب الشهادات في الفصل السابع فيما يجوز من الشهادة و
لا يجوز **رجل** خاصم رجلا في دار او حق لم ان هذا الرجل شهد
عليه في حق اخر جازت شهادته ان كان عدلا من الفتاوى
الطائفة في كتاب الشهادات نقل عن فاضلان في باب
ما يبطل الدعوى من كتاب الدعوى **نفس** الشهادة في السبق
بالتصريح على الصحيح لا في نسخة من الفتاوى العظيمة في
كتاب الشهادات نقل من شهادة الهداية وفي البديع كل ما
تاب عن فقه قبلت لم ينه وشهادته من فتاوى السكوني
في كتاب الشهادات و **ذكر** ان طعن في واقعة الشهادة
على الشهادة في الوقف لا يجوز والصحيح انه يجوز ان يفيها
من اعيان الحقوق والوقوف من فتاوى السكوني في كتاب الشهادات
نقل عن محيط السر في اول باب الشهادة على الشهادة وفي
شرح الطحاوي قال ولو اذ عي رجل عند القاضي ان الله
التي في يده كانت لابيها ونزكها ميراثا له ولا فيه الغائب
وشهد له شاهدان على ذلك فانه يقبل ويقضي بنصف الله
للمضر واما النصف الاخر انه كان صاحب اليد فمكر انه لم يثبت
ولكنه ينكر انه هذا ابنه فانه لا ينزع من يده نصيب الغائب

بالاجماع

بالاجماع وان كان منكرا فلك الله عند ابي حنيفة وعندنا
ينزع من يده ولو وضع في يده امين فبعد ذلك اذا حضر الغائب
ان اقر انه ورثها من ابيه مضي الامر على وجهه ولا يحتاج الى
اعادة البينة من الفتاوى الثانية من فتاوى العبد المذنب
الشهادات في الفصل الثاني من الشهادات في المواريث
وكذا لك شهادة امين الله على المستأمنين مقبولة و
شهادة المستأمنين على امين الله لا تقبل وشهادة المستأمنين
بعضهم على البعض مقبولة اذا كانوا من اهل دار واحدة وان
كانوا من اهل دارين مختلفتين كالتروم والركك لا تقبل
من فتاوى الثانية من فتاوى كتاب الشهادات في الفصل الحادي عشر
في شهادة اهل الكفر والشهادة عليهم **اذ عي** ملكا مطلقا
اليهود بالملك بسبب تقبل وعلى العاكس لا اذ عي امرأة نكاحا
فمن اليهود على اقرارها بالنكاح تقبل في الغصب بنية المقتني
في كتاب الشهادات في الفصل الثالث في نوع **شهادة** البصر
المشرك مقبولة بنية المقتني في كتاب الشهادات في باب تقبل
شهادته ومن لا تقبل في الفصل الثاني **اقول** الاجبة المشرك
من يعين لغير واحد ولا يستحق الاجبة المشرك الاجرة حتى يعين
كالصاغ والقصار وكومهاو المتاع في يد الاجبة مائة
لا يقبل ان ملك المتاع من غير فعله عند الامام وهو قول
زفر وحسن بن زياد قياسا سواء ملكت بامر يملك التورز
عنه كالتسرة والغصب ولا يملك التورز عنه كالحريق الغائب

والعهد والمكابر لانه العين امانة في يده لحصول القبض باذنه
فلا يكون الخطأ مقصودا بانتهات وكذا لا يقابل الاجر لاجل الجور
في الاجارة بمقابلة العن والوصف بخلاف المودع باجر لانه
حفظه مقصود حتى يقابل الاجر وان شرط عليه ضمان لانه
شرط لا يقتضيه العقد وبه يفتى اي يفتى بعدم الضمان ان ملكك
المناع في يد الاجير المستركة وفي الحاشية والفتوى على قول
الامام وفي المخرج وقد جعل الفتوى عليه في كثير من المعتمدين
وبه جزم اصحاب المتون وكان هو المذهب ولكن عندنا وعند
مالك وان فقي في قول بعض انه امكن التخرج من الهلكة وفي
الافقية لو شهد انك مد ان على البيع ولم يبين الثمن ان شهد
على قبض الثمن تقبل وكذا لو بين احد مما وسكت الاخر في
الفتاوى الباطنية في كتاب الشهادات فتاوى عن خلاصة في المخرج
في الشهادة **الشهادة** لو قامت على الاثبات وفيها نفي بانقول
عند اعلامه نصح عنه وهذه دابة تحت عنده ولم يزل ملكا
له بل تقبل اختلاف المخرج والاصح قبولها كذا في الفتاوى
من معين الحكم في التاسع عشر في القسم الثاني في كتاب
في فتاوى السكوني في كتاب الشهادات **شهادة** انه ملكه
ولم يقول ان يده بغير حق يفتى بالقبول قول الاجل الجواني
رحمته الله اختلف فيه المخرج والصحيح انه لا يقبل لانه عام
ثبت انه في يده بغير حق لا يمكن المطالبة بالتسليم وبه
كان يفتى اكثر المخرج وقيل يقضي بالمنقول ولا يقضي بالفتا
حتى يقولوا

يقولوا انه في يده بغير حق والصحيح انه في يده بغير حق
في حق القضاء بالملك لانه في حق المطالبة بالتسليم حتى قال
هذا القول لو سئل القاضي انك مد ان في يده المدعي عليه بغير حق
فقال لا ادري تقبل على الملك نعم عليه في الخطأ والفتاوى
البزازية في كتاب الشهادة في مسائل زيادة انك مد وتنقيح
شهادة انه وقف ولم يبينوا الواقف تقبل قول الامام طهر الدين
هذا اذا كان الوقف قربة وقد قيل لانه في بيان الواقف على كل
حال وهو الصحيح في الفتاوى البزازية في كتاب الشهادة في
مسائل زيادة انك مد وتنقيح **ادعي** فقال هذا العين لغير
استرابة منه فشهد ان هذا كذا لك تقبل باضماره كان له شئ
منه الفتاوى البزازية في كتاب الشهادة في المحل المزبور **ولو**
ادعي الغصب وشهد على الاقرار به تقبل في الفتاوى البزازية
في كتاب الشهادة في الرابع في اخذها **تقبل** شهادة حبة علة
في اربعة عشر موضعا في الوقف وطلاق الزوجة وتعيين طلاق
وتولية الامة وتبنيها والجمع وبيان رمضان والنسب
وهو الزنا وحده الشرب والدين والظهار وحرمة المصاهرة
ودعوى مولاه نسبة فتاوى الفتاوى في كتاب الشهادات
في الثاني في يقبل من الشهادة وفيما لا يقبل نقول عن الاسباب
في كتاب القضاء والشهادة **شهادة** على اقرار الرمان يقبل
المتر من الرمان ولم يشهد على ما بينه قبضه كان ابو حنيفة
رحمته الله تعالى يقول اول لا تقبل ثم رجع وقال يقبل وهو

قوله من فتاوى نفوس في كتاب الشهادات في تلك في فيما يقبل من الشهادة
 وفي لا يقبل نفوس في احوال دس من الدصولين **ولو** الله في
 قال الله في عليه الله طلب اليقين اذا اعلنت فانت بري من الله
 الذي في عليك فحلف ثم اقام الله في البينة على الحق يقبل ويغفر
 له بالحق من فتاوى نفوس في كتاب الشهادات من المحل المذكور
 نفوس عن فاضل في احوال باب اليقين من الله عوى **وسئل**
 والذي عن ابي علي عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام في
 رجل كبير اكل من الجبال ليشهد له بذلك فقال الله في عليه ما
 كافر بالله لا يعلم الله ورسوله فمن ليكم ان يثبت انك
 من الايمان والاسلام ليظهر حاله حتى يسمع شهادته قال ليكم
 ان ليس عن ذلك اذا اتهمه بذلك فاما اذا كان سؤالا
 لبعض الى مذنب من يقول بتكفير العوام فقد اخطا في ذلك
 وسئل عنها علي بن ابي حمزة فقال اذا كان يشهد بوجه الله تعالى
 وبرسالة محمد عليه السلام فانه يقبل شهادته ولو قال ان مسلم
 وليت بكافرا فانه يقبل شهادته من فتاوى نفوس في كتاب
 الشهادات من المحل المذكور نفوس في كتاب الشهادات **وهو**
 الثانية ولو اذعي محمد ودا في به رجل وذكر اليهود في
 التثنية وقالوا لا تعرف الحق الرابع جازت شهادتهم في الفتا
 الثانية راجعة في كتاب الشهادات في الفصل الثاني من
 في المبالغة المتعلقة بحمد الله عى والشهادة **ولو**
 شهد الوقيان على اقرار الميت بشي معين لو ارت

بالغ

بالغ يقبل من فتاوى نفوس زاده في مسائل المتعلقة بالشهادات
والوكيل بعد ما اخرج من الوكالة يجوز شهادته للموكل ان
 لم يكن خاضعا الى القاضي من فتاوى نفوس زاده في مسائل
 المتعلقة بالشهادات **قال** محمد كافر مات واوصى الى رجل
 مسلم فشهد كافر ان بدين على الميت فان القاضي يقبل شهادتها
 من فتاوى نفوس زاده في مسائل المتعلقة بالشهادات
قال ابو حنيفة وابو يوسف اذا وكل النصراني مسليا ان
 يبيع له ثوبا او يسترى له ثوبا فشهد عليه نصرانيان يبيع
 وما ولا محمد ذلك جازم الفتاوى نفوس زاده في مسائل
 المتعلقة بالشهادات **وفي** سماع اقرار مسلم ثم اسلم او غلام
 ثم بلغ او عبد ثم عتق فشهد واجازت منه المفتي في كتاب
 الشهادات في باب من يقبل شهادته ومن لا يقبل في الفصل
 الاول **وسئل** ابي حنيفة عن يقبل في الصحيح من فتاوى
 نفوس في كتاب الشهادات في الثاني فيما يقبل من الشهادة
 وفي لا يقبل نفوس عن فتاوى البزازية في الثاني من الشهادات
 وكذا في الخلاصة **وسئل** ابي حنيفة عن قول ابن ابي
 ليلى في شي من الاشياء وفي قول ابي حنيفة وابي يوسف
 يقبل اذا كان عدلا من فتاوى نفوس في كتاب الشهادات
 فيما يقبل في الشهادة وفي لا يقبل نفوس من الشهادات النفس
ويقبل من كافر على عبد كافر مولاه مسلم او على كافر
 موكله مسلم يعني يجوز شهادة الكافر على عبد كافر مولاه

مسلم وعلى وكين كافر مؤكدة مسلم درر غرر في كتاب الاستسكان
 في باب القبول وعدمه **اذا** ادعى ان ابصاره نصراني ولم
 شاهد من نصرانيين على خصم مسلم او ادعى ان فلان ابن فلان
 النصراني مات وهو وارثه واحضر مني لبيت عليه دين وام
 شاهد من نصرانيين على نسبه يقبل وبه استمسكنا و
 والقباس ان لا يقبل وجه الاستسكان ان المسكين ناكم
 لا يحفر في موت النصراني والوصاية يكون عند الموت غلبا
 وبسبب ثبوت النسب النكاح وبهم لا يحفر في نكاحهم فلو لم
 يقبل شهادة النصراني على الخصم في اثبات الابصار الذي
 بناؤه على الموت والنسب الذي بناؤه على النكاح ادعى الى
 جناح الحقوق المتعلقة بالابصار فقبلت ضرورة كقيلت
 ثم مادة القبول والنزوة درر غرر في كتاب الشهادات في
 باب القبول وعدمه **ان** يه اذا اردت شهادة فقلتم
 زالة الغلة فشهد في تلك الحادثة لم تقبل ان اربعة العبد الكافر
 على مسلم ولا على العبي اذا شهدوا وفردت منهم ثم لم يزل الخلف
 فشهدوا تقبل كذا في الخصومة اشباه التظاهر في كتاب القضاة و
 والشهادات والعهود **وتقبل** الشهادة من اهل الاموال
 الخطابية صدر الشريعة في كتاب الشهادة في باب القبول وعدمه
اقول ان اهل الاموال على ما ذكر في الكتب الكلاسيكية اهل القبول
 لا يكون معتقدهم معتقده اهل السنة والجماعة وبهم الجبرية
 والقرية والروافض والخوارج والمعتزلة والمشيية و

كلهم

وكل منهم اثني عشر فرقة فصاروا اثنين وسبعين فرقة وغلبت
 منها دهم من فالت فحق الخطابية وبهم غلبة الرافض يفتقدوا
 جواز الشهادة لكنهم حلف عند ما انهم فحق ويقولون المسلم لا يحلف
 كاذبا وقيل يرون الشهادة لشبهتهم اي تابع لهم واجبة فيكمل النسبة
 في شهادتهم وكذا المستثنى صاحب الصدر الشريعة الخطابية من بين
 اهل الاموال وحاصل الكلام ان شهادة اهل الاموال مقبولة ان
 الخطابية من اهل الاموال فحق لا يقبل شهادتهم لغفهم مكنه فصح
 في جميع الكتب الفقهية **ومن** له على اربعة نفر مال وليس كل واحد
 كفي عن صاحبه شهد اثنان لاثنين انه قد ابراهما مال قال
 محمد بن جابر وقال ابو يوسف باطل من يحيط السر خفي في باب
 الشهادة في فتاوى السكوت في كتاب الشهادات انه من وجه
 في دار نفسه فدهمه رعي عليه الفتوى في يجب على اهل المحلة
 حتى صاروا امة من فحق تقبل شهادتهم مقبولة لاوردودة ثم الفتوى
 في الفتاوى الخطابية في كتاب الشهادات **لا تقبل** شهادة الذي
 على المسلم الا في الوصاية والنسب اذا ادعى حقا من قبيل الميت على
 خصم مسلم في الفتاوى الخطابية في كتاب الشهادات **ثم** على اقرار
 ومن يمال ان انها اختلفا في الزمان والمكان والبلد ان قل
 الامام يقبل لان من يه حفظ عين الشهادة لا محذوراتها
 في فتاوى مؤيد زاده في المسائل المتعلقة بالشهادات **ولو**
 شهد على اقرار بالبيع والايضا واختلف في الزمان والمكان بين
 قولوا سندها القاضي عن الزمان والمكان فقال لا نعلم يقبل لانها

في فتاوى مؤيد زاده
 في المسائل المتعلقة بالشهادات

لم يختلف به من قضاوى هو يدراده في كتاب المتعلقات بالشهادات
ولو شهد احد ان يدرين بالحق مفسرا ولا حشره بمن شهادته يقبل
 عنه عامة الناس جميع القضاوى في كتاب الشهاده **ولو قال**
 يهودى غيب وطلب يمين الله على عليه ضمان القاضى ان يحضر شهرا
 بعد اليمين لا اسمع شهادته ضمان الله على فليكن كذا الكلف ثم حلف على
 عليه ثم اقام الله على بعد ذلك بينة سمع شهادتهم جميع القضاوى
 في كتاب الشهاده **ولو شهد ابناء ابن الاب وصلى الى زيد وهو**
 يد عليه صحت اى شهادته الاب جعل زيد وصيا في النكحة وهو
 يد على انه وصى صحت شهادتهما وانما قال وهو يد عليه لانه لو
 انكره لا يقبل الشهاده صدر الشريعة في كتاب الشهاده في باب القبول
 وعدمه **وتقبل** على قرار الله على بغضهم لانه لا قرار يد من تحت
 الحكم صدر الشريعة في كتاب الشهاده في باب القبول وعدمه **وتقبل**
 ايضا من الله وبسبب الذين فاته العداوة الدينية تدل على قوة
 دينه وعدمه بخلاف العداوة النبوية فانها حرام درر
 حرر في كتاب الشهادات في باب القبول وعدمه **وتقبل**
 ايضا من مسلم اى مركب معصية صغيرة بن اصرار عظمها ان
 اجبت الكبار وهو معنى العداوة كما مر درر حرر في كتاب
 الشهادات في باب القبول وعدمه **او على ملكا مطلقا وشهد بملك**
 سبب كانه اولا لا يقبل الشهاده لانهم شهدوا بالحق في ادعاء
 فلم تخلف شهادتهما انه غوى للمطابقة معنى مجمع الانهر في
 كتاب الشهاده في باب الاضلاف من الشهاده **متاخر**

اذ شهد مع رجل اخر ان الله ازاله في اجرة او شهد له على ان الله
 الله على ذكر ان الله ازاله في اجرة او شهد له على ان الله
 اى صيغة رجم الله وان كانت شهادته في الوجه الاول كصح
 الاجارة وفي الوجه الثاني لا يثبت حق الفسخ لنفسه ومع ذلك
 قال يجوز شهادته سواء كانت الاجرة رضىة او غالية وقال
 ابو يوسف رجم الله لا يجوز شهادته في الوجه الثاني لا يثبت
 حق الفسخ لافيه استقاط الاجرة عن نفسه ولو كان ان يدر
 سكت في الله اى بغير اجرة زنت شهادته في الوجهين قابضان
 في كتاب الشهادات في فصل فيما لا يقبل شهادته للشبهة **رجل**
 اذ على على رجل حلفه الله على ابناء القاضى قال محمد القاضى
 يقبل شهادته الابن ولو شهد ان اباها قضى الله على يده
 له على عليه لا يقبل شهادتهما قابضان في كتاب الشهادات في
 فصل فيما لا يقبل شهادته للشبهة **رجل** شهد على خصا ابيه لرجل
 قال ابو يوسف رجم الله لا يجوز شهادته الرجل على خصا ابيه
 ويجوز شهادته على شهادته ابيه وقال الحسن بن زياد رجم الله
 اذ شهد ابناء القاضى لرجل على رجل ان اباها قضى الله على
 يده لم يقبل شهادتهما هذه اى صيغة رجم الله على خصا ابيه
 قال وفيها قول اخر انه يجوز قال وبه تأخذ واقعا المتقين
 في كتاب الشهادات **اول** هذه المسئلة وان كانت شاذة
 للمسئلة الاولى لكن فيها تفصيل اكثر من المسئلة الاولى فلذلك
 بعد مسئلة الاولى وان كانت من التكرار **رجل** عليه دين من

شهد له يوم مع رجل آخر ان الطالب اقرانه الذين اطلعهم عليه
 بذلك قبل ادائه من لم يقبل شهادته وان شهد بعد ذلك كانت
 شهادته قاضية في كتاب الشهادات في فصل ضمن لا يقبل له
رصله قال لا شهادته لقوله عندنا ثم شهد له ذكر في المتن
 انه يجوز شهادتهما وعن محمد رحمه الله في النواذر اذا كان
 لقوله عندي في ارفض لا اعلم له بهذا ثم شهد بعد ذلك كانت
 شهادته وكذا لو ان رجلا قال كل شهادة يشهد بها لقوله
 على فلان فهو ذور لم جاء افشده او قال لم تذكر حيث قلنا
 ثم تذكرنا جازت شهادتهما ولو قال الله على ليس لي على
 هذا الحق بينه ثم جاء ببينة ذكرنا لطلعي عن محمد انما يقبل قاضية
 في كتاب الشهادة في فصل ضمن لا يقبل شهادته **ولو**
 شهد انه قال لعبد له دخلت دار من ابنيك يد من فانت حر
 وانته قد دخل دارها فشهدا دهما جائرة قاضية في كتاب الشهادة
 في فصل ومن الشهادة ذكر في الفصول لعدم الاستسناد وشي
 شهد على النكاح فبالبها القاضي مال كتمان حاضر من فقال لا فانه يقبل
 شهادتهما لانه كل لهما الشهادة على النكاح بناء على التبايع
 او بناء على انهما راياهما يكتنان في موضع وقبل لا يقبل لانهما
 لما قال لم يعاين العقد بين القاضي انهما يشهدان بنا على
 التبايع ولو شهدا وقال شهدا لانا سمعنا لا يقبل شهادتهما
 فكذلك ما وقف صاحب القعدة لو شهدا عند القاضي وقال
 شهدا ثم قلنا مات اخبرنا بذلك من يشق به جازت شهادتهما

وقال الامام

وقال الامام طهر الله بن لو شهد على النكاح والنسب وفسر وقال
 لانه سمعت ذلك من قوم لم يتصور اجتماعهم على كذب النكاح
 وقبل يقبل واثبات المقتبين في كتاب الشهادات لقوله ثم شهدا
 في الفصل الاول من الشهادة **وشهادة اهل الصناعة جائرة**
 كما نوه ولاه الف وى التنا دهاينة في كتاب الشهادات في
 الفصل الثالث في بيان ما يقبل شهادته ومن لا يقبل **وفي** النسا
 العباينة ويقبل شهادة الاعرابي والمخطوع بههم في السرقة
 والنجس الى دار الحرب اذا كانوا عدولا هو المختار عنه ثم النسا
 ان تارهاينة في كتاب الشهادات في فصل الثالث في بيان ما يقبل
 شهادته ومن لا يقبل **وفي** الخواجة وشهادة الرهن بغيره المقتضى
 من النسا والنا دهاينة في كتاب الشهادات من الممنون **وفي**
 النوازل وقال ابو القاسم ولو ان نصرانيا اسلم وكان فشا في
 كبره ثم شهد من ساعة قبلت شهادته وكان القاسم لا يقبل شهادته
 من النسا والنا دهاينة في كتاب الشهادات من الممنون **ولو**
 لرجل ان يشهد على فحمة اشياء وان لم يعاينها احد ما اذا استشهد الرهن
 بنسب فيجوز ان يشهد على نسبه وان لم يعاين ولادته وقرار
 ابيه والثاني اذا استشهد ولا الرهن من رجل فيجوز ان يشهد على
 انه مولاه من وان لم يشهد عنقه اياه في قول ابي يوسف ومحمد
 رحمه الله ولا يجوز في قول ابي حنيفة رحمه الله والثالث اذا شهد
 الرهن واخرجه جازته وفضل ماله ما يقبل ما ثبت فله حضر
 ذلك يجوز ان يشهد وابوفاته وان لم يعاينوا موته والاربع

في عمل به ما

يحفظ حيا

اذا اشهر الرجن والمرأة انها زوجان فليس عرف ذلك انه يشهد
ذلك وان لم يخبر نكاحها والى من اثار ابي الرجن النبي في
رجل زمانا يعين به الى الكون ولا ينكر ذلك عليه احد ولا يدعيه
ثم ثم بعد ذلك ان من يدعيه وارثه فليس عرف ذلك ان
على ان ذلك النبي لقمان اولورثة وعبد الله الناس ولولم
يكن كذا لك لصادق الامر على المسلمين شفع الفناوي في كتاب
الشهادات وفي النصاب شهادة الا في بعض فبما يجوز في الشهادة
بالت مع كالتب والموت في الفناوي البرازية في كتاب
في الثاني في بعض وفي لا يقبل ونقص مال الزمة ولو على مسلم
في ثبوت النسب والوصاية استثنى لا في سائر فناوي المرأة
في كتاب الشهادة في باب من يقبل شهادته ومن لا يقبل وفي الجواب
ولو ان ثلثة اقسموا الدار ثم شهد اثنان باء الثالث باع
نصيبه فان سئل الشفعة جازت شهادتهما وان لم يستحق فبما دارهما
باطلة في الفناوي التنازعانية في كتاب الشهادات في الفصل
الخمس في شهادة الرجن على من افعاله او صفته صفاته قال
في الجمع رجن من رجلي رجلين غلاما باع في درهم لها عليها
ثم اذ عرج رجن ان الرمان له وشهد الرمان به كذا جازت
شهادتهما في الفناوي التنازعانية في كتاب الشهادات في الفصل
السادس فيما يجوز من الشهادة وما لا يجوز في شهادة الرمان
يقضي الرمان الرمان ولم يشهد على عاينة فبما كان ابو حنيفة
رحم الله تعالى يقول او لا يقبل ثم رجع وقال يقبل وهو قولها

في فناوي

من فناوي فناوي في كتاب الشهادات في الفصل الثاني
في الشهادة وما لا يجوز في الشهادة في فناوي في كتاب الشهادات
في الثاني في ما يقبل من الشهادة وفي لا يقبل من الشهادة او افعالها
في الفصلين الفصل الثاني في من لا يقبل من الشهادة وما لا يجوز
الشهادة وما لا يجوز في شهادة الرجن على الرجن اذا كانت بينهما
قالوا هذا اذا كانت العداوة بينهما في شيء من الدنيافا اذا
كانت العداوة في شيء من الدين فانه يقبل من شهادته عليه
في الفناوي التنازعانية في كتاب الشهادات في الفصل الثالث
في بيان من يقبل شهادته ومن لا يقبل وذكر المضاف في ادعي
اذا شهد ابو الفناوي على لوقي انه صفي عن الدم ذكر في الجرد
في حنفية انه لا يجوز في الفناوي التنازعانية في كتاب الشهادات
في الفصل الرابع في ما لا يقبل من شهادته عالم يتر عليه رطل
يتبين اثر قوته وما هو عند بعض سنة اشهر وسنة عند البعض
والصحيح نقول بضمه الى رأي المقلد والتمني في فناوي فناوي في
كتاب الشهادات في الثاني في ما يقبل من الشهادة وفي لا يقبل من
في فناوي على ذني شدة في كل مسلي في رطلية فطال به فاعرف
واذ عرج انه دفعه لئلا وكل واقم بينه من اهل الزمة من يقبل شهادتهم
على الوكيل المسلم بالنسبة لئلا وكل الذي اجاب لا يقبل شهادتهم على الوكيل
المسلم به كذا هو ما في كتاب الشهادات في سئل عن شخص اخفى
عليه بينة مخي وقضى عليه به ثم انه اقام بينة عند الحكم على احد
الهودا انه قال ليس له عليه شهادة بل يقبل ويبطل حكم القاضي

عليه بانه لا يجاب لا تقبل البينة المذكورة على انه يهودي
ذكر والحكم ماض موافق في كتاب الشهادات وفي الفتن
شهادة من ينظر شتم امي ب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الفتن
التاخرية في كتاب الشهادات في الفصل الثالث في بيان
ما يقبل شهادته وما لا يقبل ولا يجوز شهادة الاخر من الفتن
التاخرية من الخن المزبور ولا يجوز شهادة الوالد لولده ولا
شهادة الولد لوالده ولا شهادة الزوج لزوجته ولا شهادة الزوجة
لزوجها الفتن في كتاب الشهادات في الفصل الثالث في بيان
ما يقبل شهادته وما لا يقبل في نوع اخر ولا
يقبل الشهادة لاصله وان كان سواء كان له صبي او فاسد و
فرجه وان سئل لقوله صلى الله عليه وسلم لا تقبل شهادة الولد
لوالده والوالد لولده مجمع الاثر في كتاب الشهادة في باب يقبل
شهادته وما لا يقبل وعنده اي ولا تقبل شهادة المولى لعبده
ولانه شهادة من نفسه من وجه ومكانه كونه عبدا رقيقه ولا
يقبل من امر الزوجين لادخل لقوله صلى الله عليه وسلم لا تقبل
شهادة المرأة لزوجها ولا الزوج لامرأته ولا تقبل شهادة القربى
لغيره فيما يات من شتم كتمان لانه مخرج لنفسه مجمع الاثر في كتاب
الشهادة في باب ما يقبل شهادته وما لا يقبل وفي من لا يقبل
شهادته الوصي لا يثبت به بن علي الميثاق من يقبل ان كان لابن
صغير لا يقبل بالاتفاق وان كان كبيره ان كان الجواب عند
ابي حنيفة وعنده ما يقبل من الفتن في كتاب

الشهادات

الشهادات في الفصل الثالث في نوع اخر وشهادة الوكيل للوكيل
بعد الغزل انه خاص لا يقبل وان لم يختم يقبل وهو قول ابي حنيفة
ومحمد وقال ابو يوسف لا يقبل خاص ولم يختم من الفتن والتاخر
في كتاب الشهادات من الخن المزبور **سئل** عن ذبيبتين شهدا على ذبي
اخر بانه اسلم وهو ينكر من يقبل شهادتهما ويحكم باسلم ام لا اجاب لا يقبل
شهادتهما عليه بذلك ولا يحكم باسلمه موافق في الاسئلة والوجوب
في كتاب الشهادات **سئل** عن طلق زوجته بائنا وشهد لها وهي في
العدة منه من يقبل شهادته لها ام لا اجاب لا يقبل موافق في الاسئلة
والوجوب في كتاب الشهادات **سئل** عن رب امرئ اذا شهد له بولده
يرى له على اخر بعد موته من يقبل شهادته ام لا اجاب لا يقبل موافق
في الاسئلة والوجوب في كتاب الشهادات **سئل** اذا ادعى اليهودي عليه
رجوع ان يدين به الحكم عليه بالحق بشهادتهما وانكر الرجوع و
اراد ان يقيم عليهما البينة بسبب ذلك او يحلفها عليه بالحق
بينة او عليهما اليمين اجاب لا يقبل بينة عليهما بالرجوع ولا
يدين عليهما ان طلب يمينهما موافق في الاسئلة والوجوب في كتاب
الشهادات ولو شهد بوقف على نفسه وعلى امره من اولاده ونفقوا
او على ابائه وان علوا لا يقبل وكذا لو شهد به على نفسه وعلى امي
لا يقبل من فتاوى القروى في كتاب الشهادات في كتاب فيما يقبل
من الشهادة وفيما لا يقبل **تزوج** امرأة فشهد جماعة بكفرها عند
القاضي انه هذه المرأة منكوبة فذا الغائب لا يقبل منه الشهادة
ولا تثبت الحيلولة لعدم الحضم عن الغائب من فتاوى القروى

الزوج ما ولا شهادة الزوج لا رآه ولا شهادة العبد لسيده والنية
 لعبد ولا الشريك لبيته ولا ان جبه من استأجره وفي الاصل
 ولا له ووده وان علموا من قبل لاسا والامهات ولا لوله ولده
 وان سفل حقا وفي قاضي في كتاب الشهادات فصل فيمن لا يقبل
 شهادته **الثانية** شهادة الشريك لشريكه لا تجوز في قول ابي حنيفة
 رحمه الله وفي قول ابي يوسف ومحمد رحمهما الله يجوز في غيرهما
 نصف الفتاوى في كتاب الشهادة **اقول** ذكر فيما سبق من هذا
 نقول عن جميع ان نرو فتاوى قاضي في ذلك من التفتيش والفتن
 فالتفتيش لا يعمدهم هذا ذكر ايضا ثانيا وان جرى مكررا **اول**
 تجوز شهادة من ترك الصلوة بحجة ان اذا تركها يتاويل
 ولا تارك الجمعة ان يتاويل ولا تارك الصلوة في الفتاوى
 البتة اذية في كتاب الشهادة في الثاني فيما يقبل وفيما لا يقبل
 انه استقر من هذا في يوم كذا في بلد كذا فممكن على انه لم يكن
 في ذلك اليوم في مكان كذا اخر فيه لا يقبل لانه قوله لم يكن
 فيه نفى صورة ومعنى وقوله بل كان في كذا نفى معنى في الفتاوى البتة
 في كتاب الشهادة في نوع من الشهادة على النفي **سئل** ابو اسود
 العمادي عن شهادة من لا يعلم القنوت ولا بد له ولا يعلم صفة
 الايمان ولا سجد ولا يعلم المذهب او الملة هل يقبل شهادتهم
 ام لا واجب لا يقبل شهادتهم جميعا كذا افتى المولى المرحوم عبد
 وكذا اجاب صاحب المنع عن هذا وقال في فتاواه نعم تكون
 شهادتهم مردودة لغفلة من موجب تركهم تعلم ما يجب عليهم شرعا

فيمن لا يقبل شهادتهم على شهادتهم وغيرهم ويؤيد على صحة هذا
 ما صرح به الامام الزاهد في المجتبى ان من ترك الاستحسان بالفتنة
 لا يقبل شهادته انتهى في الفتاوى في كتاب الشهادة في
 باب من يقبل شهادته ومن لا يقبل **سئل** زين ابن نجيم عن طبع
 الزوج اذا اطلق زوجته بانيا وشهد له ما هو في الغدة عنه حتى
 هل يقبل شهادته لها واجاب لا يقبل ما دامت في الغدة كذا ذكره
 في كره وذكر الكرخي لا يقبل شهادة من ياكس في الوقت بين اليدين
 لانه ذلك لا يفعله من كذا له مروية في الفتاوى في كتاب الشهادة
 في المحل المربور **سئل** اذا شهد من يقضي الناس او من يقار بالشرب
 هل يقبل شهادته ام لا اجاب لا يقبل شهادته ما لم يتوب ويظهر توبه
 بوجه في الاستسنة والاجوبة في كتاب الشهادات في فوائده الكرام
 برهان الله من ادس يد البع بالملك لشبهة والعين في يد غيره باطل
 هذه العين ملكه لا في بعت منه او قال كان ملكا في قبضته منه ان كان الذي
 في دعواه ادعى ان شهادته لا يقبل شهادة على قول نفع اوقات الميتين في
 كتاب الشهادات نقول في العادة في النفس الثاني **شهادة** الوكيلين
 او الالين اذا قال نحن بفتة هذا الشيء او الوكيل في النكاح او الخلع
 اذا قال نحن فصدنا هذا الخلع او النكاح لا يقبل انما لو شهد الوكيل في البيع
 او النكاح انها مكره او ملكه يقبل واوقات الميتين في كتاب الشهادات
 ولا يجوز شهادة ذنين على وكيل المسلم او ذنبا في قبضه بغير علم
 او ذنبا في فتاوى نويرة زاده في الملبس المتعلقة بالشهادات وفي
 الفتاوى الصابية ولا يجوز شهادة الغاصب على المقتصد منه سوكام

المنصوب قائما او بالكا فاذ في القصة الفاء في الثانية في كتاب
 التبادلات في الفصل السابع فيما يجوز من التبادلات وما لا يجوز **وفي الثانية**
 رجل باع عبدا وسلم الى المشتري ثم ادعى رجل انه اشترى منه المشتري وكره
 المشتري فيه البيع لانه لا يقبل شهادة الفاء في الثانية في كتاب التبادلات
 في الفصل الثامن عشر ان الغائب اذ هو في بلد او وطن او امة لا يقبل في ذلك
 القروى في كتاب التبادلات في الثانية فيما يقبل من التبادلات وفيه لا يقبل
 ما سلم باع عبدا فعرض في ثم باع في القروى في الثانية في القصة ملكه واقام
 نعم اثنين ثم باع في ثم باع في ثم باع في ثم باع في ثم باع في ثم باع في
 ويقضي بالعبدة له في ورجع المشتري على البائع بالثمن ثم لا يقبل
 شهادة من لا يقبل بالعبدة له على شهادة من هو به في الاستدلال والجملة
 في كتاب التبادلات **س** عن اذ في عبدة انه قد اقر فافكر واقام حجة
 بانه قد في ليد اثنين من وجبة اخرى بانه قد في ليد اثنين من
 تبين البينة الاولى او الثانية او لا يقبل وانه منها لا يقبل فيها في الزمان
 وما حكم في ذلك اجاب لا يقبل البينة الاولى ولا الثانية لان
 في الزمان مانع من القول في القتل كخرج به في الشرح الكثرة بعدد التماس
 هو به في الاستدلال والجملة في كتاب التبادلات ولا يقبل شهادة المحرك
 سواء كان قنا او مكاتب او مبر او ام ولد او مصل بعض والى في التبادلات
 في باب الولاية ولا ولاية لهما جميع ان في كتاب التبادلات في باب من
 شهادة ومن لا يقبل **ا** اذ في الوارث عينا في يد ان انما فيه آية
 وشهادة انه كان لا يقبل لا يقبل في المحر الميراث حقيقة بان يقول
 عات وكره به ان لا في جميع الا في كتاب التبادلات في باب من يقبل

شهادة ومن لا يقبل **رج** من اشترى بجاهلية شر او فاسد او قبيحا من دغيا
 ومن وشهد له المشتري بان ان شهد به ما نقض البيع الفاسد وزوال الجارية
 على البائع جازت شهادتها ولو شهد بقبول ذلك والجارية قائمة
 في ايديها او ملكها في ايديها لا يقبل شهادتها لان البيع بينا
 وضوح بالقيمة بمنزلة الغيب ولو كان الفاضل يقبل البيع الفاسد
 او نقض المشتري ان كونه البائع ولم يدفع الجارية الى البائع
 حتى شهد انما لم يرد من يد غيره ما لا يقبل شهادتها لانها وضوح عليها
 فلا يقبل شهادتها في **كتاب التبادلات** في الثانية في كتاب التبادلات
 في فصل ضمن لا يقبل شهادة **رج** من اشترى من رجل جارية وتفاضل
 ثم تقابل البيع او رد الجارية بغير قبض ولم يدفع الجارية
 الى البائع فاذ عاها من واقام شهادتها من اشهد بها المشتري لا يقبل
 شهادة المشتري لان الاقالة والرد بالبيع بمنزلة بيع جديد في حق
 الثالث في غير كانه المشتري باع ما له البائع ثم شهد به لانه في حق
 شهادة من قاضي في كتاب التبادلات في المحر الميراث **شهادة**
 بالمجهول غير صحيحة في القروى القروى في كتاب التبادلات ان القروى
 اقوام بعد شهادة الدلائل من زمانهم على الخلف الباطل والتفدي
 في لغة الامة بالزيادة على اصناف المثل كقولوا لا يقبل شهادة
 محرم فضاء العهد والوكلاء المتعلقة على بوابهم في قروى القروى في كتاب
 التبادلات في باب من يقبل شهادة ومن لا يقبل لو فاسد من غيب ثم شهد به
 ان لا يقبل شهادة من قروى القروى في كتاب التبادلات في المحر الميراث
وذكر من الشهادة في واقعة انه شهادة الرخص لا يقبل وكذا الجارية

الذي يجمع هذه التواريخ ويأخذ ما طوعا وثبت ما قهر واما ما يترجم من
 القوية وشبه المعروف في التركيب والوفاء في جميع الاصل لانهم كلهم
 اخوان على الظلم كذا في فتح القدير من فتاوى النسخ في كتاب الشهادة
 من الحق الزبور **ول** تقبل شهادة محنت بعض الردي والحنث هو الذي
 يشبه بالنسب و يوثق لانه فاسق في الفتوى في كتاب الشهادة
 من الحق الزبور **رس** صاحب المصنف عن الشهادة واما التكاثر واما
 زعمه بالتساع على تسع شهادتهم اياها لا تسع شهادتهم على ما جزم
 به في الكثرة والوفاء به وصرح به قاضي في فتاواه حيث قال ولو
 قالوا شهدنا بذلك لانا سمعنا من الناس لا تقبل شهادتهم انتهى
 والله اعلم من فتاوى النسخ في كتاب الشهادة في باب الشهادة على الشهادة
رج باع عبده رجلا ثم ان الباعين شهدا ان المشتري اشترى
 منه العبد لا تقبل شهادتهما في الفتاوى التاخر خاتمة في كتاب الشهادة
 في الفصل السابع في جواز الشهادة وما لا يجوز **في** رجل اذعي دارا
 في يد رجل انها له اشترىها من فلان وقبضها فشهد له بذلك
 الا انها لم يسميا ثمنها في اسئالها قبضها باره او بغيره
 فان قال لا تزير على هذا لا تقبل شهادتهما وكذا ان كان
 قال لا ابتداء انه قبضها بالبيع مع الفتاوى التاخر خاتمة في كتاب
 الشهادة في الفصل السابع في جواز الشهادة وما لا يجوز **واذا**
 شهد الوصي بالتميز ان شهد بالتميز لم يثبت على عبده لا تقبل شهادته
 على الميث بالتميز من قبل قال ان يكون قضي الدين اولا لا الزكوة ثم
 شهد بعد ذلك فحينئذ لا تقبل شهادته في الفتاوى التاخر خاتمة في كتاب
 الشهادة

الشهادة من الحق الزبور **في الكبرى** ولو يجوز شهادة من يد على شهادة
 رجل واحد ولا على شهادة امرأتين حتى يشهد على ذلك رجلان او رجل
 وامرأتان في الفتاوى التاخر خاتمة في كتاب الشهادة في الفصل السابع
 في الشهادة على الشهادة **في** الرضاية في يوجب بالتميز في يومه ود
 الشهادة على كل حال او يبول على الطريق او ياكل فيه او يظهر تب
 السلف اي الصبي والعلم المجتهد من الما من رضوان الله عليهم
 اجمعين صدر الشريعة في كتاب الشهادة في باب القبول وعدمه
كاف اذ شهد على شهادة مسلمين لكاف على كافر لم يقبل كذا في كتابها
 على الفتاوى لكاف على كافر ورر في كتاب الشهادة في باب الشهادة
 على الشهادة والناصب اذا شهد بالمقصوب لغير المقصوب منه
 والمقصوب في يده لا تقبل شهادته في فتاوى قاضي في كتاب الشهادة
 في فصل ضمن لا تقبل شهادته بشهادة رجل باع عبده او سله الى المشتري
 ثم اذعي رجل انه اشتراه من المشتري وانكر المشتري فشهد الباع للمشتري
 لا تقبل شهادته لان فيه تبعية العهدة عن نفسه فتاوى قاضي في كتاب
 الشهادة من الحق الزبور **واما** ما يوجب المد رسة او شهادته والوقف
 على المد رسة من بعضهم ان كان يوجب لنفسه حقا ذلك لا يقبل
 شهادته وان كان لا يطلب تقبل وقا سواء على شدة الشفعة او رخصة
 وله شفعة فانكر الباع البيع فشهد بذلك بعض الشفعة ان كان يطلب
 الشفعة او قال ابطلت شفعتي جازت شهادته وان كان يطلب الشفعة
 لا تقبل شهادته قال رضي الله عنه وعندي هذا في الشفعة لا تقبل
 الشفعة في كتمان البطلان فاذا قال ابطلت شفعتي بطلت شفعته

أن الوقت على المدركة كان قصيرة المحب المدركة يكون مستحقا للقتل
 استحقاقا لا يطلب بابطاله فانه لو قال بطلت حتى كان له ان يطلب
 وبأخذ بعد ذلك فكانت له نفسه فيجب ان لا تقبل شهادته فتأوى
 فافضنا في كتاب الشهادات من المحن المزبور وعن بعض السامع اذا
 شهد الشاهد من اهل الكفة على وقف تلك الكفة ان كان به يطلب
 لنفسه فقل لا تقبل شهادته وان كان لا يطلب تقبل شهادته فتأوى
 فافضنا في كتاب الشهادات من المحن المزبور واختلف السامع في ثبوتها
 بعض اهل السجدة قل بعضهم منهم الشيخ الامام ابو بكر محمد بن الفضل
 انه لا تقبل شهادته اهل السجدة وقال الشيخ الامام ابو بكر محمد بن
 رحمه الله يجوز هذه الشهادة فخرج الرواية من السجدة فتأوى
 في كتاب الشهادات من المحن المزبور **رجل** المشتري عبداً واعتقها ثم
 اختلف البائع والمشتري في الثمن فادعى البائع ان الثمن كان الف الف
 المشتري انه كان خمسمائة فشهد المقتن ان الثمن كان الف الف تقبل
 شهادتهما فتأوى فافضنا في كتاب الشهادات من المحن المزبور **رجل**
 عمن وكمن اخر في مطالبته زيد من فادعى عليه الوكيل وشهد له بالوكيل
 بالوكالة ما لا يقبل شهادتهما ويصير وكيل ام لا يقبل اجاب لا تقبل
 شهادتهما موافق في الاستدلال والوجه في كتاب الشهادات **رجل**
 عمن اذعي بشي ولم يشبهه فبعد مدة شهد مع اخر بذكر الشئ ان لغيره
 بعد دعوى فقل انه انما ملكه ما لا يقبل شهادته اول اجاب لا تقبل شهادته
 موافق في الاستدلال والوجه في كتاب الشهادات **رجل** عن شخص
 ووجه مقول لا محالة ولم يعلم قاتله فادعى انهم الوالي كما عده منهم ثم ادعى

على ولده منهم بالقتل وشهد عليه به با في الجحمة ما لا يقبل شهادتهم عليه
 اول الجواب لا تقبل شهادتهم عليه به الكفة موافق في الاستدلال والوجه
 في كتاب الشهادات **رجل** يجوز شهادته ان خرس لا زاد الشهادة بخبر
 بلفظ الشهادة حتى اذا قل ان به افسد واعلم لا يقبل ذلك من لفظ
 الشهادة لا يخفى ان خرس واقعات الغيبين في كتاب الشهادات **رجل**
 من المبسوط لتفسيره في باب من لا يجوز شهادته من كتاب الشهادات **رجل**
 ان داود وشهدا به ما انه اذاه وان خراجه اليه اقر بقبضه لا تقبل
 لانه لم يمسها به بالقتل وان خرس بالقول واقعات الغيبين في كتاب
 الشهادات **رجل** من الحادي عشر من الفصول **رجل** في الفضا والمخنة
 ولو شهد رجلان على شهادته رجلان وشهدا به ما لا يقبل شهادتهما
 في ذلك الحق فهو باطل من الفتاوى الثانية راجعة في كتاب الشهادات
 في الفصل التاسع من الشهادة على الشهادة **رجل** في الجحمة الكبر
 لو انه رجلين سمعا رجلا يقول ان شهدا به انما لغيره على فقل انه
 لم يسمعها ان يشهدا على شهادته الرجلين حتى يقول لهما الرجلان
 اشهدا على شهادتنا وفي الحاشية فانه شهدا وقسم القاضي ذلك
 لا يقبل القاضي شهادتهما الفتاوى الثانية راجعة في كتاب الشهادات
 من المحن المزبور ولو عزل القاضي عن القضاء ثم قال كنت قضيت
 هذه على هذا بكذا وكذا لم يقبل قوله في ذلك من فتاوى مؤيد زاده
 في المسائل المتعلقة بالشهادات **رجل** شهد به مع اخر لا يقبل شهادته
 في ذلك لانه شهد على قتل نفسه ولا شهادة لانسان فيما يخبر به
 من قتل نفسه فقل به ان يشهد على قتل نفسه سواه ليعلم الحق

بعده من المصنف في فتاوى مؤيد زاده في كتاب المتعلقة بالشهادات
 نقل عن شرح المبسوط للشيخ في ادب القاضي **وشهادة الانسان**
 فيها باثني عشر ردة بالاجماع سوار باثني عشر ردة او بغيره في
 مؤيد زاده في كتاب المتعلقة بالشهادات **ولا يقبل في الحدود**
 والقصاص شهادة النكاح مع الرجل حيث ان يرى صفته
 من لدن رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفين بعده **لا يقبل**
شهادة النكاح مع الرجل في الحدود والقصاص في فتاوى مؤيد
زاده في كتاب المتعلقة بالشهادات نقل عن نافع **رجل باع عبدا**
وسلمه الى المشتري ثم ادعى العبد انه المشتري اعطاه فانكر المشتري
فيه الباع به اكتب لم يقبل منه لانه لم يرد به هذا انه يبطل حتى
الرد ولو سلمه المشتري له عيبا في فتاوى فتاوى في كتاب الشهادات
 في الثاني في يقبل شهادة وفيها لا يقبل **قول** ذكره المسند
 فيمن سبق نقل عن فتاوى قايخان وغيره لكن المسند الاول في
 سبق ذكر رجل باع عبدا وسلمه الى المشتري ثم ادعى رجل انه
 المشتري وانكر المشتري فيه الباع له على لا يقبل منه لانه
 فيه تبعه العبد عن نفسه وهذه المسند رجل باع عبدا وسلمه الى
 المشتري ثم ادعى العبد انه المشتري اعطاه فانكر المشتري فيه الباع
 به اكتب لم يقبل منه لانه لم يرد به هذا انه يبطل حتى الرد ولو سلمه
 له عيبا فيمن سبق نقل عن كثير وكذا اكتب هذه المسند هنا بما يوافق
 مكررا **وشهادة اهل السج** فيمن سبق فيهم فيه لا يقبل وكذا اية مادة
 النكاح فيها يقع بينهم في المنع عنه وكذا شهادة النكاح فيها يقع

في كتاب

في الحديث لا يقبل وانما مست الحاجة السبعة فتاوى فتاوى في كتاب الشهادات
 في الثاني في يقبل الشهادة وفيها لا يقبل **ولا** في الثاني في يقبل الشهادة
 التمييز بين الخصمين والمشهد به ان كان مقولا ولا يميز ان على بالثقة
 وفيه شبهة يمكن التميز عنها بخمس الشهود وقرينة اذ الشهادة في باب
 الولية ولو لا ذلك لم يقبل شهادة ولو على كافر درر غرر
 في كتاب الشهادات في باب القول وعده **وفي** المستفي اذا قال السيد لغير
 اسمه ولم يقبل على شهادة لم يجوز في الفتاوى التاريخية في كتاب الشهادات
 في الفصل التاسع في الشهادة على الشهادة **وفي** نوادر ابن سميح عن علي
 يوسف اذ شهد شاهدان على شهادة شاهدين فقالا شهدنا ان فتنا
 اسمه نأناه يشهدان لعننا على فانكره ولم يقبل انه اشهدنا على
 فان ابو حنيفة لا يقبل ذلك حتى يقولوا اشهدنا على شهادته وقال
 ابو يوسف انا قبل ذلك في الفتاوى التاريخية في كتاب الشهادات
 في الفصل العاشر **ولو** اذ شهد اثنان من اهل البيت ثم اسئل لم يجوز شهادة
 الغرضين على شهادتهما ولو شهد اثنان من اهل البيت بعد ما اسئل يقبل
 في فتاوى التاريخية في كتاب الشهادات في الفصل العاشر **ولو** اذ شهد اثنان من اهل البيت
 ثم اسئل لم يجوز شهادة الكفر على شهادة شاهدين من اهل البيت
 لا يقبل شهادتهما وكذا اكتب في فتاوى التاريخية في كتاب الشهادات
 لكافر على كافر لا يقبل شهادتهما في الفتاوى التاريخية في كتاب الشهادات
 في الفصل الحادي عشر في شهادة اهل الكفر والشهادة عليهم **وفي**
 الحاشية في كتابات فقهية عشرة في المناهي انه اسئل لا يقبل عليه
 بشهادتهم وكذا الوشيد في المسلمين ولو كان له اية في

مسلم وسائر اوليائه كفارة ما بين دينه فاذن على النبي صلى الله عليه وسلم
 وانه اوصى اليه واراد ان يبايعه لانه وشهد الثامن من اهل الكوفة
 ياخذ النبي صلى الله عليه وسلم بشهادتهما في الفتاوى الثمانية في كتاب
 الشهادة في المحل المزبور **قال** واذن على رجل مسلم ما وجب له من
 واذن على الطالب كفارة رجل من اهل الذمة ووجه الكفيل ذلك فانه
 من اهل الذمة على ذلك فانه لا يجوز على المسلم شي من ذلك ويجوز على
 حتى يؤخذ الكفيل بالذل واذن على رجل يجمع على ان من كان في
 عامة الروايات وذكر في بعض روايات هذا الكتاب قال لا تقبل
 الشهادة من من الفتاوى الثمانية في كتاب الشهادة في الفصل
 الذي عشر في شهادة اهل الكفر والشهادة عليهم **وهو** لا يجوز منه شهادة
 شهادة له بعد ولا المكاتب ولا المملوك ولا المذموم ولا يجوز الشهادة
 والمكاتب والمذموم والمملوك في حقوق العباد عنه واوكلت شهادة
 مقتضى البعض عنه **اي** حلاله بمقتضى الكتاب ما دام يسجد في الفتاوى
 في كتاب الشهادة في نوع فيمن لا يقبل منه في المعنى في الشهادة له بغير
 وصلة بينه وبين الناس **اقول** ذكر هذه المسئلة فيما سبق في شهادة العبد
 والمكاتب والمذموم والمملوك الى قوله لا يجوز وكس في رتبة في هذه
 المسئلة تفصيل كسيرة اكثر المسئلة التي اوردت هنا في اهل
 التفسير والتكريم **وشهادة الغريم** انه الذي عليه ما له الله على
 لا تقبل من فتاوى الغريم في كتاب الشهادة في المحل المزبور **ولو**
 شهد له بما على تطبيقه وان خرج على التمسك لا يقبل في قولنا بغير
 وقولنا ليس بجازت شهادتهما على الاقن من فتاوى مؤيد زاده في كتاب
 المتعلقة

المتعلقة بالشهادات **الوكيل** اذ خرج من الوكالة يجوز منه الشهادة للمؤقت
 انه لم يصر الى القاضي عند معاودة **اي** يوسف لا يجوز وانه خامس ثم
 عزله لا يجوز منه **وهو** بان اتفاقه في فتاوى مؤيد زاده في كتاب
 المتعلقة بالشهادات **ولو** شهد له بما على تطبيقه وان خرج على التمسك لا يقبل في قولنا بغير
 وثانين او طلبة وطلعتين او ثلاث ردت كما لو اذن على غصبا او قس
 فيه احد ما به وان خرج بالقرار به تنوير لا بصر في كتاب الشهادة
 في باب الاختلاف في الشهادة **قال** ولا يقبل شهادة الخوارج على اهل
 في كتاب الشهادة في باب لا يقبل منه **وتقبل** شهادة
 المستأمنين بعضهم على بعض اذا كانوا من اهل دار واصل فانه كانوا
 دارين كانوا من دارهم والركن لا يقبل منه اختلاف اهل دارين يقطع الاولانه
 ولهذا يمنع التوارث بخلاف اهل الذمة من اهل دارنا ولا يكتف
 المستأمن يدايه في كتاب الشهادة في المحل المزبور **ولو** شهد
 واحد بشهادة غيره وكنايته بالغ واخر بالغ وخمسائه ردت
 وشه القس بغير تنوير لا بصر في كتاب الشهادة في باب الاختلاف
 في الشهادة **شهد** الله بغيره بالكلية الله على لا يقبل ان بعد الرد
 على المقصود منه وبعد الهلك في ايدهما لا يقبل منه المستقر منه
 بالكلية الله على لا يقبل بعد الرد وقبله لا يرد عنه كره مثل له من التمسك
 من فتاوى الغريم في كتاب الشهادة في الثاني فيمن لا يقبل منه الشهادة
 وفيمن لا يقبل من فتاوى الغريم في نوع في شهادة المودعين
 والمذمومين من الشهادات مسائل شتى في الشهادات وعلى
 على اربعة عشر نوع النوع الاول في الشهادة على الشهادة

الاصل انه كفى ما ثبت بشهادة النفس مع اركانها ثبت بالشهادة على
 الشهادة في الحاشية الشهادة على الشهادة جائزة في القادرين والحقوق
 واقضية القضاء وكثيرهم وكل شيء ان في الحدود والقصاص ان
 الشهادة على الشهادة انما تقبل حاله الفجر عن شهادة الاصول انما تقبل
 التاخر في كتاب الشهادات في الفصل التاسع في الشهادة على الشهادة
الشهادة على الشهادة جائزة في كل حق لا يسقط بالشبهة في المسح
 استي من لثة الحاجة اليها اذ انما من فيه يجوز عدا الشهادة
 بعد من العوارض من تقبل في تنزيه بالشبهات كالمورد والقصاص و
 صفه الشهادة ان يقول شاهد الاصل انما هو الفرع انما هو على ما دق
 انما هو انما هو من فن انما هو عندي بكذا ويقول شاهد الفرع انما هو
 انما هو انما هو في الشهادة انما هو انما هو عندي بكذا او في انما هو على
 شهادة انما هو انما هو لا بد من شهادة وذكر الشهادة الاصل وذكر النجس
 ولها لفظ اصول في هذا واقصر منه وضرب الامور واسمها ولتقبل
 شهادة الفرع انما هو يموت شهود الاصل او يضيء صبرة ثلثة ايام
 او يمرض من ان يستطيع حضور مجلس الحكم في وقتها وفي العلية في كتاب
 الشهادة تقبل عن الشهادة في فصل الشهادة على الشهادة **والشهادة**
 عدد عن كل اصل يقول عن رضاء يجوز على شهادة رضاء الشهادة
 رضاء وان لم يتغير في حاله يقرر بحسب انما كل شاهد من
 متغير انما هو بكيفية شهادة شاهد من كل اصل في الحدود في كتاب
 الشهادة على الشهادة من مقبولة ان في الحدود ووقود بشرط تعذر
 حضور الاصل يموت او مرض او سفر او كونه المدة مدة عدا

وشهادة عدد عن كل اصل لا يتغير في وقتها في الشهادة في كتاب
 الشهادة انما هو باب الشهادة على الشهادة انما هو الشهادة على الشهادة تقبل حاله
 عدا الشهادة الاصول وشهادة النفس مع اركانها تقبل مع القدرة على الشهادة
 الرضاء وانما يقع الجواز في شهادة الاصول باحد اسباب ثلثة اقسام
 الاصول او برضاء الاصول برضاء يستطيع الحضور مع مجلس الحكم
 او بغيره الاصول غيبته سفره قواي الفروع في كتاب الشهادة في
 عشر في الشهادة على الشهادة **اقول** رأيت في اكثر المتون والقصاص
 ان الشهادة على الشهادة جائزة في القادرين والحقوق واقضية القضاء
 وكثيرهم وكل شيء ان في الحدود والقصاص كل ما رأيت في اكثر الكتب
 ان شرط الشهادة على الشهادة تعذر حضور الاصل يموت او مرض
 او سفر شرعي او ردت فيه هذه الشروط وميزت بقدر وسعي
 وقت الاصل عندي انما هو الشريعة الاخرى وبها المرض والشهادة
 الشهادة ولا شرعي الشرط الاول وهو الموت لانه الناس في هذه الزمان
 لا يكافون اصل بن فكان لهم فائدة او رشوة ليهدهم بكذا او يقول
 كل واحد منهم انما هو من مات ويقول في صوته انما هو على الشهادة انما هو
 انما هو من فن انما هو عندي بكذا وانما هو في وكذا انما هو على الشهادة
 ويكون بين الناس تزويرات كثيرة ووبان عظيم وكذا تقبل الاصل
 عندي اذ مات الاصل لا تقبل شهادة فرقة شهادت ابي التليس ويكون
 اصحابي هذه اصحابه كقصة انما هو شاهد تقالي بكذا فان صاحب مجمع الانهر
 نقل عن القسطنطين واصحابه ايضا نقل عن النهاية ان الاصل اذ مات
 لا تقبل شهادة فرقة شرط حصة الاصل والاشهاد الاخرى وبها المرض

والشراعي فقبول في عندنا اذ كان مريضا لا يستطيع به حضور مجلس
القاضي وفيه اشعار بانها تقبل اذ كان من محذرة وهي التي لا تخط
اليمين والرد بعوض في معنى صبرة ثلثة ايام يمكنه يتبرأ في المقام
بعونه الله الكف المقوم والشهادة على الشهادة لا يجوز ان يكون المبرور
على شهادة مريضا في المعزل بقدر انه يحكم اذا الشهادة او يكون بينا
او غائب غيبة الشراعية ايام وليا بها هو المني روعليه الفتوى
وعن ابي يوسف اذ كان شاهدا في موضع لو حضره والشهادة
لا يثبت في منزله جازت الشهادة على الشهادة وعن محمد في النوازل انه
يجوز الشهادة على الشهادة وان كان الامن صحيحا في المعركة في مخافة
اختلاف المخرج في كيفية اداء الشهادة قال بعضهم انه يقول ان من
اشهد بكذا وان اشهدك على شهادته فاشهد على شهادتي وفيه خمس
ثبات ويقول الفرع انه انه من شاهده عندي بكذا واشهدني صبي
شهادته بكذا وان انا اشهد على شهادته وان اشهد على شهادته
وفيها ثبات وقول ابو جعفر رحمه الله انه يقول ان من شهد على
شهادته بكذا ويقول الفرع انه اشهد على شهادته فان بكذا وفيه اربع
ثبات هو الامن بكذا يعني الامن الشراعي كذا في القصد والسرقة
مفتاوى العلية في كتاب الشهادات في مطلب الشهادة على الشهادة
ان شهادته على الشهادة وان لم يكن بالبول عند مرضه او سرفاته
مستثناة من المذهب عندنا وان كان يقول ان ابا عبد الله بالبول في
الا حجة فتاوى الفتاوى في كتاب الشهادات في الثاني عشر في الشهادة على
الشهادة ولو كان الشاهد محبوسا له ان يشهد على شهادته قال القاضي

انه في سجن القاضي لا يكون له ان يخرج حتى يشهد ثم يعيده من قفاوي
افتاوى في كتاب الشهادة في المحل المذكور نقى عن الفتاوى البرزخية في التوكيد
في كتاب الوكالة **وشرط** ان يشهد عن كذا من شأنه ان يشهد له ولله على
شهادته ولا يمكنه بغيره لشرط تغاير فرعي ان يدين يعني ان يكون
للمدين فشهد بدينه على شهادته امن ثم شهد به ان ان يدين عن
شهادة امن في حادثة واحدة تقبل عندنا لقول علي رضي الله عنه لا يجوز على
شهادة رجل ان يشهد رجلين ذكره مطلقا من غير تقيد بالتغاير ولم
يرد غيره فخذ فحق محال الجمع لجمع الامور في كتاب الشهادة في الشهادة
اقول ذكر هذه المسئلة فيما سبق ايضا نقى عن الامور والغرر وغيره
والفتاوى المقبرة وما رأيت هذه المسئلة ايضا في مجمع الامور شرح بيتي
البحر ولكن رأيت فيها تفصيلا كثيرا اوردت بها من التفصيل والتفصيل
لا انكره **فاذا** سمعنا ما يشهد بشي لم يجوز ان يشهد على شهادته انما يشهد
ان الشهادة غير موصية بنفسه ما وانما يصير موصية بالتقيد الى مجلس القضاء
فقد ثبت له الاثابة والتحسين ولم يوجد هرايه في كتاب الشهادة في نفس وقوله
ان يدين في **الكبرى** ولو شهد بدينه على شهادة رجلين جاز ذلك وحكم الحاكم
عنده وقت ان يدين كذا واحد من الامرين اثابت بشهادته
في الفروع حتى لو كان الفرع اثنين جاز ذلك عندنا بدينه الفرع على
شهادته كذا واحد من المسلمين وعلى امن ان يدين اذ كان الفرع اقل من اربعة
لا يجوز في الفتاوى التي تارخا في كتاب الشهادة في الامن في سبع في الشهادة
على الشهادة وفي النوازل سنن ابو القاسم عن ثابته كيف يشهد غيره على
شهادته قل يقول المقوم له عنده بكذا واشهدكم على شهادتي بكذا

بالاجماع وكذا ثبت لو كان الذي هو المشقة والمكر بالبيع والفتاوى
خاتمة في كتاب الشهادة في النقص لروادعي الغصب وشهد بالقرابة
ثبت ولو لم يحد اثباته بالذهب وان لم يحد بالقرابة لم يقبل في الفتاوى
الفتاوى في كتاب الشهادة نقض في الغاية **لحق** شهادة على من اختلف فيه اثباته
في المكان غارها لا يقبل ان سئل واحدة ذكرها داود والرسيد عن حماد
مورزا في شره عليه ما انه رآه يقضي في مسجد بن عمر شهر او غيره
او انه رآه يقضي في مسجد بني زيد اشهر وشهدوا انه رآه يقضي بالقبوة
سنة وقرائة رآه يقضي بالشام قل في الجبر على السلام وكذا في
الفتاوى والفتاوى في كتاب الشهادة **ولو** شهد اربعة بقرعة واختلفوا في ما
في لونها في لونها البقرة المطبق انهم ختم جميع الالوان وما يصح من
احدها كراوان وصحرا او قل احده بالسوداوان والخرميا، قطع في
ثبتت به ما دعيها وقطعت به ان رقي عنه الامام لانها اختلفا فيما ليس
في سبب الشهادة وكذا لو سئل عن ذكر النون يقبل ما دعيها مع انه التوفيق
مكن بين النونين لانه انما قد تكون في الغيب في غائب وتكون في التوفيق
في بعبه فثبت به عليه النونان او يكتفي بما كان يكون لسوادا حيث قام بها
بما هو واجب من جانب والقرابة جميع لانها في كتاب الشهادة في كتاب النون
في الشهادة **ولو** اختلفا في المذكورة والقرابة اي قل احدهما سق ذكر او
قل ان لا يقطع اتفاقا وعندهما ولا قول ان انما التمس ان يقطع فيها
اي في اختلفا في لونها وفيها اختلفا في المذكورة والقرابة لانه البقرة
البيضا غير النور او كانا بقرتين مختلفتين ولم على واحد رضاء انما دعيها
كان اختلف في المذكورة والقرابة في هذا فتش فيها اذا دعي سق بقرعة

فقط في غير تقييد بوصف فاذا ادعى لبرقة بقوة سوداء وببغض فالتسليم
لابيضاحي عاكي تقبل عند ائمتنا في الرواية والله اعلم بالصواب
لاننا انما نكتب ما وجدنا في كتاب السادة في باب التصرف في
السادة وفي الغصب يعني لو لم يصب بقوة واختلف في لو كان تقبل
اتفاقا جمع لانهم في كتاب السادة في باب التصرف في السادة وفي
التكاح تقبل السادة باللف اذا اختلفت ما في في قوله المهر في شهر
احد ما بالتكاح باللف واللف باللف وما في عند الامام استحسانا
لاننا في التكاح تابع ومن حكمنا باننا لا نعتمد الاصل ولا يصل
بنفسه ولا يغيب فيه وجمع لانهم في كتاب السادة في المحرم المهور
عنه ادعى عليه انه قس الحرفا نكر واقام الله على بيته بانه قد في بيته اثنتين
وبيته اخرى بانه قد في بيته اثنتان ما تقبل البيعة الاولى والثانية او تقبل
واحد منهما لا يفسد في الزمان وما الحكم في ذلك اجماعا تقبل البيعة الاولى
والثانية لاننا لا نعرف في الارض مانع من القبول في القس كما مر في
شرح الكفر العقدة ازيل في موهب في السادة والاجوبة في كتاب السادة
اذ اشبهت انما يدين في قبضته وقال انما هو انما يدين بمسألة معي
ما تقبل اول اجماعا تقبل في جميع الفصولين موهب في السادة والاجوبة
في كتاب السادة في قوله الله ما ائنه وكذا وشهد ان لا اله الا الله
الدين في قوله الرحمن وشهد الله ما ائنه وكذا وشهد ان لا اله الا الله
في جودته في قوله الله ما ائنه ويصير وكيفان بالقبض والخصومة في قوله الله
وعنه ما جيبه وكلم الله يكون وكيفان بالقبض ولا يكون وكيفان بالخصومة
في الفتاوى التاريخية في كتاب السادة في الفصل الحادي والعشرون

في التفتيح الواقع بين الكهين **ق** في الكتب ومن غيره دار
 ومن وادعي انه قد اذله الشبهة من وجوب ما بين عهدنا من
 ذلك وما به له وقضاها من هو يمكنه فالتفتيح لا يقبل هذه الشهادة
 في الفتاوى الثانية راجعة في كتاب الشهادة يسمى الفصل الثاني والعشرون
 في الفتاوى بين الكهين والشهادة **ادعي** محبين وشارب لب الكفاية
 ومحبين بسبب القرض فتمدوا انه له عليه مائة ولم يذكر وانسب يقبل
 مدق وادعي فتوى في كتاب الشهادة في المصنف بين الكهين والشهادة
 والمصنف ان الكهين نفس عن الكهين عشر مدعي نصيب الفقه **ادعي**
 على فريضة سبب وشهد بالدين مطلقا يقبل وانتهى بحري بالجمهور
 به مدق وادعي فتوى في كتاب الشهادة المحن المبرور **ادعي** بسبب وشهد
 بالملك المطلق ان كان الكهين في سبع وان كان في عشرين
 مدق وادعي فتوى في كتاب الشهادة المحن المبرور نفس عن دعوى الفتاوى
 الفتحية **ولو كان** الاداء والشهادة بها انه اذله وان كان في الكهين او
 يقبله لا يقبل لانه احد ما رسمه بالنفس وان كان بالقول ففتاوى فتوى
 في كتاب الشهادة المحن المبرور **النوع الثالث** في يقبل الشهادة
 بل دعوى وقيل بل دعوى ولقد ارمه للمصوم بقية اي ذلك ما بانها
 عند كتمه وخبر عدل ولو كان فتاوى انتهى او محمدا في قد قاب
 لانه اورد بين فاشبه رواية الاخبار ولهذا ان يختص بلفظ الشهادة
 ويشترط العدالة لانه قول الناس لا يقبل في الدنيا وشتر لفظ ادعاء
 بانها عند زعم الشهادة وهو من اورد من اوردان ولقد ارمه لانه
 تعلق به نفع العبد وهو الفارق لسبب ان حقوقه لا الكهين لانه كفتى

الالة وطن في الحرة دور في كتاب الصوم في الثانية وليتظر انه عوى اول
 لفظ الشهادة في هذه الشهادة كما لا يشترط في سائر الاخبار ولم يذكر المصنف
 انه عوى لان في لفظ لم يشترط في التمسح مع انه متعلق به نفع العبد وهو
 الفقه من اورد في جميع الاثر في كتاب الصوم **وسا** من رمضان به ومن الكهين
 يقبل عنه ما ويشترط ان يشترط الكهين عنه **ب** حنيفة وقيل يشترط لفظ
 الشهادة وقيل لا فتوى في كتاب الشهادة في يقبل الشهادة بين الكهين
ينبغي ان لا يشترط الكهين في ما من رمضان كفتى لانه والحق في الكهين
 وعنى النفس عنه ما وعنى قول به حنيفة ينبغي ان يشترط كما في عنى النفس
 وما لا يشترط حكم اني كم لثبوت الزمعية لم يذكر هذا في الكفاية وينبغي ان
 لا يشترط حكمه من كفتى ان يات ثلث من الصوم والخروج الى المصلى للمعبد
 مدق وادعي فتوى في كتاب الشهادة المحن المبرور نفس الثالث عشر
 في المصولين **النوع الرابع** في الشهادة **بالتسليم** وفي الثانية ولا ياتس لزمين
 ان يشهد بالنكاح المبرور وان لم يحضر النكاح وان شهدا يكون بطريقين
 احدهما ان يسلم مدعي كسيرة في يمينه او اجنحه على كذب وفي هذا
 مسطر لفظ العدالة وللفظ الشهادة وان كان في ان يشهد عنه عدل ان يلفظ
 الشهادة في الفتاوى الثانية راجعة في كتاب الشهادة في المصنف **الاول**
 عن محنة الشهادة على المهر بالشهادة في كبر وانما الشهادة في لا يمكن ان يشترط
 وانما مع في قول على ثمانية الفتاوى الثانية راجعة في كتاب الشهادة في المصنف
الزبور وفي **المصنف** لا يجوز الشهادة بالتسليم ان في اربعة مواضع المصنف وانسب
 والنكاح والطلاق الفتاوى الثانية راجعة في كتاب الشهادة في المصنف
الاول في الشهادة **ق** بعد مسطر ان الوقف والصحيح انه يجوز ان المصنف

لم يقبل القضي ثم اوردته وهو قول ابن يوسف واني حنيفة ووجه رجمهم انه انما
 انما اوردته في كتاب الله بآية الفصول لا يشهد بانفسهم في قلوبهم
 والكناح والذموم والموت وولاية النفس واصل الموت انما يشهد به غيره
 اورد من اوردته ان كانوا عدول في الفتاوى انما في كتاب الله بآية
 الشهادة على الشهادة سئل صاحب المنع عن الشهادة شهدوا بالكنكاح قولوا
 تشهد بانفسهم من سمع شهادةهم واجابوا سمع شهادةهم على ما فهم به
 في الكثرة والوقاية وخرج به قاضي في فتاواه حيث قال ولو قالوا شهدنا
 بذلك لانا سفاها ثم سئل لا تقبل شهادةهم خبيث والله اعلم في الفتاوى
 في كتاب الله بآية المحن المزبور واذا سمع ارض موت انسان وازاد به
 على الموت قال ابو حنيفة رحمه الله ان كان الموت مشهورا يقع في العترة
 حتى كان له ان يشهد به في فتاواه فتاوى قاضي في كتاب الله بآية
 انما يشهد به غيره اقول اذا سمع ارض موت انسان وازاد به
 على الموت ينبغي ان يشهد به بنفسه فيقول انما في فتاواه فتاواه يشهد به غيره
 نفس الشهادة وازاد به بنفسه ويقول شهدنا في فتاواه فتاواه يشهد به غيره
 اخبره فتاواه فتاواه من الشهادة انما يشهد به غيره في فتاواه فتاواه يشهد به غيره
 رجمهم الله عليهم جميعا والى من الشهادة بانفسهم مع موتهم من الكناح
 تنسبه تقبل وازاد به بنفسه تقبل في كثره عترة في كتاب الله بآية
 ان عترة وشيخ القضاة انما يقبل الشهادة بموت رجم من اوردته في
 كثره اسفا او كثره اخبره فتاواه النوع الحسن في الشهادة في كتاب الله
 يجوز الشهادة انما ووجه من يقبل عليه ارض كالموت ونحوه
 ولا يشهد الله ويكتفي بشهادة امرأة واحدة مرة مسلمة عدلة غنية

اصول ويشهد الحرة والعق والبرغ والاصم والفقير الشهادة عند الحاجة
 وشيخ بن حنبل في الفتاوى شيخ العراق والعهود في عترة على ان لا يكون له
 الفتوى في فتاوى فتاوى في كتاب الله بآية لا يشهد بانفسهم في قلوبهم
 البني لا يقبل شهادة انما في الفتاوى عليه وفي الميراث يقبل ان الشهادة
 اورد من اوردته وعند ما يقبل ذلك كثره فتاواه في كثره المسئلة والشهادة
 على حركة الولد بعد الولد انما على هذا الفتاوى فتاوى في كتاب الله بآية
 في المحن المزبور قال ويقبل في الولد والبكارة والعبودية في
 موضع لا يطلع ارض من شهادة امرأة واحدة لقوله صلى الله عليه وسلم شهادة
 جارة في بيت طبع ارض من النظر اليه يدايه في كتاب الله بآية لا يشهد بانفسهم
 على شهادة البني لا تقبل عند ابو حنيفة رحمه الله في حق اوردته في كثره
 عليه ارض من في حق الفتاوى انما في كثره ارض من وعند ما يقبل فتاواه
 ايضا انما صوت عند الولد ولولا كثره ارض من فصار كثره ارض من على نفس
 الولد يدايه في كتاب الله بآية لا يشهد بانفسهم في قلوبهم
 شهادة النساء والله في كتاب الله بآية لا يشهد بانفسهم في قلوبهم
 ولا يقبل شهادة النساء الفتاوى في كثره ارض من في كثره ارض من
 في الشهادة لا تقبل شهادة انما ووجه من في كثره ارض من في كثره ارض من
 العيب بموضع لا يقبل النظر اليه والولادة الفتاوى في كثره ارض من في كثره ارض من
 فتاواه فتاواه انما في كثره ارض من في كثره ارض من في كثره ارض من
 في كثره ارض من في كثره ارض من في كثره ارض من في كثره ارض من
 وفي كثره ارض من في كثره ارض من في كثره ارض من في كثره ارض من
 الشهادة فتاواه فتاواه في كثره ارض من في كثره ارض من في كثره ارض من

فی الاستدلال و الیه فی کتب **الاستدلال** عن شهود ترکیه اذ رجوع شهادتهم
 من یضنون بالرجوع اول الجواب یضنون بالرجوع مذهب فی الاستدلال
 و الیه فی کتب **الاستدلال** عن شهود ترکیه **استدلال** عن شهود ترکیه
 علیه رجوعها و اذ تحقیق ما یسیر به ذلک و ینال علی طریقه و قیاس
 فانه اذ ادعی الرجوع فی غیر مجلس حکم و ادعی الرجوع المطلق و یرای علی
 نفس و انه لم یکن ینتیج علی ذلک الرجوع لیکف لانه ادعی رجوعا باطل و انه
 ادعی الرجوع فی مجلس حکم و لم یبع حکم بشهادته و لا رجب انقضای علیه
 و انه ادعی الرجوع فی مجلس حکم بعد حکم بضع و انه لم یبع حکم بالرجوع و حکم
 ما یجب انقضای و یقین علیه البینه و یستخلف و قالوا ان لم یبع حکم بالرجوع
 علیه و یجب انقضای لا یصح له عوی و لا الشهادة علیه و یستخلف له الشهود
 الفتاوی التبریزی فی کتب الرجوع عنها و **استدلال** عن شهود ترکیه لایزم
 انقضای و ان یقین الرجوع اذ انقضی له عی دنیا کان و عین و انذی علیه
 الفتاوی انقضای بعد التضا و بالسهادة قبض له عی ان لم یبع **الفتاوی**
 بالسهادة الباطلة بعد الرجوع ان انقضی التضا بالسهادة و الفتاوی التبریزی
 فی کتب الرجوع عنها **استدلال** عن شهود ترکیه **استدلال** عن شهود ترکیه
 علیه ثم رجعا ضمه الفتاوی التبریزی فی کتب الرجوع عنها **استدلال** عن شهود ترکیه
 ان عند القاضي سوا کان یوالون و غیره و حکم بعد التضا و قبض ان
 التبریز و التبریز و لم یقضی التضا و حکم قبض ای قبض التضا التبریز
 فقط در غرر فی کتب **الاستدلال** عن شهود ترکیه **استدلال** عن شهود ترکیه
 لم یقین ای الرجوع اذ ادعی بینه بینه کفی الحق و انه انقضی ای الرجوع
 ان النصف اذ ادعی علی السهادة ثم یقین به نصف المد و انه رجعت اذ ادعی

و لایس تحت الرجوع اذ ادعی علی السهادة ثم یقین به **الاستدلال** عن شهود ترکیه
 تحت النصف لبقا من یقین به النصف و در غرر فی کتب **الاستدلال** عن شهود ترکیه
 عنها و **استدلال** عن شهود ترکیه **استدلال** عن شهود ترکیه
 ان السهادة به ان لم یکن مال بان کانه قصاصا او نکاحا او غیره
 ان السهادة به ان لم یکن مال بان کانه قصاصا او نکاحا او غیره
 النصف و عندنا خلاف فی غرر فی کتب **الاستدلال** عن شهود ترکیه
 الرجوع رجوعه لانه الحكم اضيف الى اداء الشهادة فی مجلس التضا فکانه
 مضاف الیه فیقین بقوله بعد حکم کذب شهودان من او غلط فی شهادته
 و ینال انهم لم یرجعوا عن شهادتهم بل شهدوا علی غیرهم بالرجوع و یقین
 ای قولهم لان التضا ینقض بقولهم کذب یقین رجوعهم کذا فی الکتاب
 در غرر فی کتب **الاستدلال** عن شهود ترکیه **استدلال** عن شهود ترکیه
 فی بعد نبوت الحق لا یصلح التضا و علیه من ان الذی شهد و ایه سوا
 قبض التضا لانه و لم یقین کما صرح به فی الحق و اذ رجع له ما فی
 نصف المد ذکره ابن نجیم فتاواه فتاوی التبریزی فی کتب **الاستدلال** عن شهود ترکیه
استدلال عن شهود ترکیه **استدلال** عن شهود ترکیه
 لا یجوز ای ان یهدن اذ اذ علیه التحریف و یقین به لانه ای بالسهادة
 علیه ای علی رجوعها لانه ادعی رجوعا باطل یخلف ما لو ادعی الشهود علیه
 و قوله ای وقوع الرجوع عند قاض غیر الذی کانه قاض الحق و تحقیق
 ای یقین التضا فی المدان یا یهدن ای ان یهدن صحیح و اقام بینه یقین بینه
 و یجوز ان انکر لانه السبب صحیح محج لا نهی فی کتب **الاستدلال** عن شهود ترکیه
 من السهادة **استدلال** عن شهود ترکیه **استدلال** عن شهود ترکیه
 علیه البینه علی رجوعه فی غیر مجلس التضا فی یقین و عند قاض و یقین

ولو ادعى جوعه مطلقا لا يقين وان لم يكن له على الرجوع شبهة واراد
استحقاقه بان ادعى جوعه مطلقا او غير محس القاضى لا يستحق
وان ادعى في محس القاضى يستحق ادعى الرجوع على الشهود عند القاضى
ولم يرفع القضا بالرجوع لا يقع ان اذا ادعى الرجوع والقضا به
جاء القضاوى في كتاب الشهادة **وفي القضا** العتبية لو شهدوا بالبيع
للبايع ثم رجعوا لم يضمنوا المشتري شيئا الا ان يكون الثمن زيادة على
قيمة المسج فيضمنون الزيادة ولو شهدوا على البايع ضمنوا النقص
على الثمن وفي الزاد وان كان باقيا في القيمة ضمنوا نقصان وان شهد
شاهدان على رجل انه باع داره من فانه في هذه الرض والبايع في هذه
يدعى وقضى القاضى بالبيع ونقص المشتري الثمن وانما ان رجعا
في زيادة مما كانت فيه الدار من المسمى او قل في ضمان عليها
وان كانت فيه الدار اكثر من النقص ضمنوا النقص في القضاوى في القضاوى
في كتاب الرجوع عن الشهادة في الفصل السابع في الرجوع عن الشهادة في البيع
والهبة **قال** في الاصل ان ادعى رجل على رجل انه ابتك والبايع دعواه
واقام ابن التبتة انه ابنه وقضى القاضى بتركه وثبت نسبه ثم رجعا
فانهم لم يضمنوا شيئا للبايع ولا يضمنون خاير زاده لم يضمن النسب ولم
يضمن ابنه من سوا رجوعا من صورة الاب او بعد وفاته وكذا كذا
يضمنون لباي الوارثة ما ورثه الابن المشهود له في القضا والقضا
في كتاب الرجوع عن الشهادة في الفصل الثاني في الرجوع عن الشهادة ولو
شهدوا بالرجوع من مسلم كان ابوه كافرا انه ابوه اسم قبل موته وتثبت
ابن كافر وقضى القاضى بالبراءة لباي المسلم ثم رجعا بغيره فثبت

يضمنون

يضمنون لباي الكافر جميع ما ورثه الابن المسلم في القضا والقضا في كتاب
الرجوع عن الشهادة في الفصل الثاني في الرجوع عن الشهادة في القضا والقضا
والله اعلم **قال** في الاصل ان ادعى رجل على رجل انه شهد شاهدان
بجنى وفي شرح القاضى في فقه القاضى ثم رجعا الاصول والفروع جميعا
قال ابو حنيفة ابو يوسف في ضمان عن الاصول وانما الضمان على الفروع
وقال محمد المشهور عليه باحسان ان شاء ضمن الاصول وان شاء ضمن الفروع
فان رجعا الاصول وضمن من ضمن عليهم عندهما من فانه في القضا
القضا في كتاب الرجوع عن الشهادة في الفصل التاسع في الرجوع
عن الشهادة على الشهادة **ول** يقع الرجوع ان يجره الحاكم لانه في حق
الشهادة فيختص بها شخص به الشهادة في المحس وهو محس القاضى
ان ضمن كان ولا الرجوع توبة والتوبة على ضرب الجنابة التوبة
والاحكام **قال** عن ابن مارية في كتاب الرجوع عن الشهادة **الرجوع** ضا
ان عند قاض فانه رجعا عن ما قبل الحكم بها سقطت ولم يضمنوا بعده
لم يفسخ اي انه رجعا عن الشهادة بعد حكم القاضى لم يفسخ الحكم وضمانا
بها اذا قبض منه عام دين كان او عيناه من التوبة في فصل الرجوع
ان عند قاض ضمن شاهد البين للشرط اذا رجعا اي اذا شهد له
انه علق عتق عبده بشرط وشهد اخوان على وجود الشرط حكم بالعتق
ثم رجعا ضمن شاهد البين ان شهدا صاحب القعدة صدر التوبة في فصل الرجوع
عن ان عند قاض وفي المضرات واذا شهد على الاصل من ثم رجعا بغير
ضمن التوبة ولا يضمن منها في القضا والقضا في كتاب الرجوع عن
الشهادة في الفصل العاشر في الرجوع عن الشهادة في الحدود والجنابات

وفي تجنيس هو المأزود الذي يشهد بان على رجل يقطع يده فطعت في حيا
 فطعت يده البديع لها وعن الشعبي انه رجلين شهدا عند علي بن ابي طالب كثر
 وجهه على رجلين فطعت يده ثم اتى بعد ذلك باخر فقلنا واما
 انما انما رقي هذا فقل انما هو احدكم على هذا واخبرني نصف البديع ولو
 انما عنك انك فطعت ذلك فطعت ايديكم تدرى انما الف والفتاوي
 في كتاب الرجوع عن الشهادة في الفصل العاشر الرجوع عن الشهادة في الجود
 والحيثيات في **الفصل** في ذكر في المبسوط ولو شهد احد من قضى بالقضي
 فقبضه او لم يقبض ثم رجعا فمنازلان اذا المقتضي له المقتضي عليه وقبض
 الاخر لم يفتهم المقتضي عليه شيئا الفتاوي الثانية في الرجوع عن
 الشهادة في الفصل الثاني عشر الرجوع عن الشهادة على اثنين وعلى الذين
 على اربعة من الذين وما يخص بذلك **قال** محمد في اربعة من الذين
 وادعى ان الميت او من له بالثقة في كل شيء واقام على ذلك شاهدان و
 قضى القاضي بشهادتهما ثم رجعا عن شهادتهما جميعا فثبت للثقة و
 كذلك لو ادعى الوصية في حق صوة الميت واقام عليها شاهدان ثم حكم
 في ذلك حتى مات الموصي ثم اخذوا بعد موت الموصي وقضى القاضي بشهادتهما
 بعد موت الموصي ثم رجعا فانهن يغتورن للثقة للثقة الفتاوي الثانية
 في كتاب الرجوع عن الشهادة في الفصل الرابع عشر الرجوع عن الشهادة في
 الشهادة في التوبة النوع الثاني **الفصل** في الرجوع عن الشهادة في الجود
 في شيء ملك المدين كان له بعهده وقبض الثمن فقبضه شاهدان فتاوي
 في كتاب التوبة الثاني عشر في الرجوع عن الشهادة في شهادة القبيح
 شهادة رجل عن شيء حصل يقين له **الفصل** في الرجوع عن الشهادة في الجود
 في شيء

في يد غيره باقرار هذا لعين ملكه لا يثبت منه او قل كان ملكا فقبضه لو كان
 المدين في الشراعية يقين له شهادة على قوله نفسه فتاوي في كتاب
 الشهادة في الفصل الثاني عشر في الرجوع عن الشهادة في الجود
 في شيء ملك المدين كان له بعهده وقبض الثمن فقبضه شاهدان فتاوي
 في كتاب التوبة الثاني عشر في الرجوع عن الشهادة في شهادة القبيح
 شهادة رجل عن شيء حصل يقين له **الفصل** في الرجوع عن الشهادة في الجود
 في شيء

55

واذن فقولهم ذلك المجلس لا يسمع من الفتاوى لانه قد خيبر في كتابه الفتاوى في الفصل الرابع
 وانما ثبت غلط ان في ذلك باقرار ان به ان غلطت في ذلك اما لو ادعى
 عليه ان به قد غلط في الحد وادعى بغيره لا يسمع دعواه ولو اقام التبعة على
 لا يسمع حجة بهذا فتوى الشيخ الامام حسن لانه التمسى والشيخ الامام حسن لانه
 الا وحيثى وكذا لو ادعى انه على عهده اقرار الله على غلط ان به في الحد وادعى
 دعواه فتوى فتوى في ذلك بانه قد غلط في الفصل التاسع في التبعة ولو ادعى
 الله ودين عن ان في عهده اقرار الله على غلط في الفصل التاسع في التبعة ولو ادعى
 في حد نفسه اقرار الله على غلط في الفصل التاسع في التبعة ولو ادعى
 المشهود به وبانكره لا تخلف فتوى فتوى في ذلك بانه قد غلط في الفصل التاسع في التبعة
 ان به لو اخطأ في بعض الحد ثم ترك واحد والحد واحد ثبت اقراره
 لو امكن التوفيق سواء ترك في المجلس او في مجلس اخر ومضى مكان التوفيق
 ينعى كان صاحب الحد فانيا لانه باع داره ففن الا وما عناه يقول
 كما صاحب الحد بانه لا يسمع لانه سمي به ذلك به اسم الا فخر ما عناه وعلى هذا
 فافهم به اذا ترك ان به اقراره وادعى غلط فلو ترك الله على حد الله وادعى
 فيه محله كانه به حله فتوى فتوى في ذلك بانه قد غلط في الفصل التاسع في التبعة
 دارا ان ملكي خبر بان ذوالبيدانه الله على قوله به الحد وملكى كس التبعة ولم يكره
 نفس شهادتهم على انه قد اذ لم يشهدوا بالملك وانما يشهدوا بالقرابة وبه
 يحصل له رفع واما التمسى بالحد لا يسمع قبول شهادتهم باقراره فتوى فتوى في ذلك
 التمسى بالحد لا يسمع قبول شهادتهم باقراره فتوى فتوى في ذلك
 في التمسى بالحد لا يسمع قبول شهادتهم باقراره فتوى فتوى في ذلك
 التمسى بالحد لا يسمع قبول شهادتهم باقراره فتوى فتوى في ذلك

[illegible][illegible]

يبعد بعد انضيمه قول الحق ولا يحكم له ان يهدوا واليهادة هي الكتب واداء
 كانه القول فيه على ان عادة فكونه البنية لم يدرى ان يهدوا واليهادة هي الكتب واداء
 وقع في البنية مسجدا ثم ادعى انها عارية وادعت البنية بالتمليك فالقول
 قول الله والبنية بنيت لبيت الله في قوله تعالى فليكن اسمك ياربنا
 شهد شاهد ان عيسى النكاح وشاهد من عيسى النكاح في قوله تعالى فليكن اسمك
 ان يوقوا المظفر في وقت قبل النكاح من يجوز النكاح في وقت ما فيه
 في كتاب التهاداة المضمن في عشرة ترخيص احدى البنية على ان يهدوا
 شهد فريق بالبيع وفريق بالهبة عن كون حق له قبله الهبة او لم يهدوا
 في كتاب التهاداة المضمن المربور **ولو** قول المشتري ومبى البنية ولا ثم
 اشترى من الارض كانه القول قول المشتري والبنية الشيع المذموم
 البنية وكذا لو قلل المشتري النصف ثم النصف وقول الجور وهو النصف
 الكل بعدد واحد كانه القول قول الشيع مستمنا فان قام البنية كالبنية
 بنيت المشتري في قول يوسف ان الله الله انه هو المحتج الى البنية وعيسى قول
 محمد البنية حية الشيع واقفا المقيمين في كتاب التهاداة **اداء** اقام الخراج حية على
 ابتاع في ملكه وذو اليد كلف ذمت بنيت ذر اليد بكنه الحق الحق المتن تحت
 في مستنبين ذكرها في خزانة الاكبر دعوى النسب لو كان الشرا في حصة
 الخراج انه ولد في ملكه واعقته وبر من وقيل ذو اليد ولد في ملكي فقط
 بخلاف ما اذا قل الخراج ذمت او كاتبة فانه لا يقيد بالبنية لقول الخراج
 ولد في ملكي من انش ياره وهو ابن حرم على ذي اليد اذ بر من الخراج وذو
 على نسب صغير قدم ذو اليد في مستنبين في الخزانة ان ولد لوبر الخراج
 على انه ابنه اذ بر انه هذه وبها خزانة واقدم ذو اليد بنيت انه ابنه ولم يثبت

ان لم يهدوا الخراج البنية لو كان ذو اليد ذفيا والخراج مسي وبن من الذي يهدوا
 في الكفار ووبر من الخراج قدم الخراج سوا بر من مسدين او كفا رتبته ان كان
 في كفا القضاة والشهاداة والدعاء في مطلب المستر في ترجيح اليهود **الفصل**
 البنية ولو كانت رجل فاقعت اراء البنية انه تزوجها في رمضان وقام بنيت انه
 عاش شعبا في قبيلة المرأة او لم لانها بنيت حقا الفضا وفي ثانيا بنيت في كتاب
 انه ما تارة المضمن في عشرة ترخيص احدى البنية على ان يهدوا **الجمعة**
 بنيت ان كراه على البيع وبنية الطواغية اوى عا به يوسف انه بنيت ان كراه اوى
 ولو اقام احد باصل بن شط فاسد في البيع والخر على عدم فبنية الف
 اوى **وكذلك** انه ادعى احد بها اقرارا بين طابعا ولا فرق مكر لان قول
 قد في الطواغية والبنية لم يدرى ان كراهية **الجمعة** ادعى احد بها بيع الوفاء وان فر
 بيع الكتاب يتقبل بنيت الوفاء كذا في الخزانة فقا والعدلية في كتاب التهاداة في طلب
 اوى البنية **الجمعة** الخراج انه له ولد في ملكه ووبر من ذو اليد ايضا على من
 ذلك ينفي بولن اليد فقا ورثة اذ في كتاب التهاداة ان في الترجيح **الجمعة**
 نوب من الخراج انه له ولد في ملكه منه سنين ولو بر من المدة وانه له في ملكه
 منه خمس سنين ووبر من ذو اليد انه له في ملكه ولم يوقت او وقت شهود
 انه في مولى الخراج وبنية الخراج اوى على كمن مال ان اذ بر من ذو اليد على
 اقام وان كان في ايدى ووبر من احد بها انه له وان خزانة نفعه له فهو
 لعاصم لجميع الفقا ورثة اذ في كتاب التهاداة في الشيع في الترجيح **الجمعة**
 عن اقام حية على ان انه اقر له ببنية في وقت الفقا في بعض الفقا وقام الخ
 بنيت انه في الوقت المذكور كذا في الخزانة في بعض الفقا يتقبل بنيت انه بنيت في
 الحق اى بنيت بنيت في الحق البنية له بالقرار وول عبدة بنيت ان فر



باع شيئا فادعى الورثة له الشراء انه الوصي باعته بعد الموت فمضى
 بنية انه كان وصيا وقت الشراء فثبت الشراء ولو كان فيه ثبات فثبت الشراء ولو
 انما خرجت من نفوسهم فثبت الشراء ولو ادعى الزوج بعد وفاتها انها كانت
 ابرأته في المهر او في ما كان موقفا فقام الوصي انها ابرأت من مهر موتها فثبت
 النكاح وولي وقبيل بنية الوصي او **ولو** اقر الوصي ثم مات قبل المهر او
 في صحة وفاق بنية الورثة في مهره فلقول قول الورثة والنية بنية المهر فمضى
 لم يبق بنية واراد استحقاقه لم يكن باع الفداء في ثبوت النكاح **ولو**
 ادعى عليه ثورا انه لم ينج منه برة المملوكة له حكمه وسلم اليه واراد ذبحه
 ان رجوعه عليه ببيعة بالثمن فاقب بنية انه في الثور ينج عنه برة برة او عند
 بايعة بغير مهر وادعى المستحق فيه باع او بغيره فثبت المهر من باع
 الفداء وراى كذب النكاح **ولو** اقرت المرأة بنية على المهر على ان زوجها ينفق
 بذلك في بون يذوقه فقام الزوج بنية انها ابرأت منه المهر الذي في بنية برة
 او لم يكن في الدين لانه بنية انه على الدين بطلت باقراره على بنية انه جازي
 ابرأته يكون مقر بالدين لانه ابرأته في بون برون الدين ولم يطل بنية ابرأته
 وبها كسبه وبيع والقدرة في بنية ان قاله اولى بطلت بنية باع برة
 عند على له طلاق وبيع في بنية فانه فاحدة يخرج بكسبه الوفاة باع
 الفداء وراى كذب النكاح باع ملك الفداء وسلم ثم ادعى ملكا لزوجين بيع
 وادعى المشتري الا انه وقام بنية بنية المشتري اولى لانه لم يطل بنية الفداء
 وكذا بنية او لو شهد عند القاضي وثبت عند له ثم شهد في مائدة اخرى
 من كسبه الى الدين في حكمه والبيع امكن منه بنية المشتري كسبه المشتري
 جرح واحد وعقد واحد فليس له ما او بغيره ثبوت **وقيل** اخرج

وله وعقد واحد فخرج او لا عنه بنية او يوسف ربح في الجرح والعقدين ثم
 بالواحد فصار كل واحد منهما وعقدان شانه وادعى جرحا وعقدان جرحا فخرج
 او لا في المائدة اصل المهر فخرج عارض له وفي الجرح ثبات براءة باع الفداء
 فثبت الشبهة **رحل** ما وثق ما فادعى بنية الورثة عينا اعيان المهر انه
 المهر وبه بنية فمضى وقبضه وبقية الورثة قالوا كان ذلك في المهر في القول
 يكون قول من يدعي المهر في المهر وادعى بنية فثبت بنية يدعي المهر
 في النكاح كذا ذكر في الجرح الصغير وذكر النكاح في الفداء وكذا ما استوفى
 الزوج وورثتها فمهره الذي كان عليه وادعى الزوج انها وبه بنية في
 ممتلكها وادعى الورثة انه المهر كانت من مهرها في القول يكون قول الزوج
 لانه يكر استحقاق ورثة المرأة ان على الزوج استحقاق الورثة كما كانت
 فيكون القول قوله ان يذبح في الفداء وادعى الجرح مع الصغير وان على ملك
 ان رواية لانه مصادقوا على المهر كما وصيه واقتلوا في سقوطه فلقول
 قول من يكر السقوط وادعى المهر فادعى من المهر في المهر في المهر في المهر
 انزوي في مرجع بنية من على بنية بنية كسبه كذا على ولو كسبه
 اذ ارباب فقام اذ في بنية على ان بن انه قتل ان فقام بن بنية على الفداء
 انه هو الذي قتل ان بنية ان بن وادعى الفداء وادعى ان بن حيث
 يبقى هناك بنية فادعى على قول بنية وبه بنية ان بن وادعى
 الفداء في الفداء وادعى في مرجع بنية بنية الثاني والثالث في الفداء
 اننا في بنية **قال** اذ كان النكاح في يد من يدعى انه ابنه ويقوم على كسبه
 وادعى في بنية انه ابنه فليصل اليه ولو قدم ما كسبه بنية انه ابنه فادعى
 بنية وادعى من عوانه ابنه فادعى بنية بنية فادعى بنية فادعى

[illegible]

مجلس

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

فمنه انما لا يثبت لا تقبل شهادة معلم النبيان لان عقولنا قصيرة لا تدرى
 مع النبيان وبما ليس مع النسب وان يوم القيمة في الطاعة وعي عقولنا ان كان
 عقلنا يبين معنى حق اية واحدة والصحيح انه كان عدل تقبل شهادة المعلم
 انما في كتاب الشهادة في بابه تقبل شهادة **رجل** وكل شئ نفي في صورة
 وقال فيهم فاصممهم فهو وكل فيها فشهد الشاهد لو لم يكن في الصورة فاصممهم
 وان وكل واحد على صورة بالصورته والقبول كانت شهادة ان شئ لصاحبها
 لو كان في الصورة والقبول في الصورة وفي كتاب الشهادة فيمن ليس له
 شهادة في الشهادة **رجل** عليه دين لم يثبت له يوم مع رجل في الطلب او
 ان الدين لم يثبت له ان شهد له يوم في كتاب الشهادة فيمن ليس له
 ذلك فثبت شهادة في الصورة وفي كتاب الشهادة فيمن ليس له
 الشهادة **ان** هذا اذا كان بالمرسوق فدرج في الشهادة قالوا كان
 في موضع لو حصل في الشهادة بمكة او بالشهد وبسبب في منزلة كان عليه
 ان في الشهادة في وقت وفي كتاب الشهادة فيمن لم يثبت له في الزبور **ولو كان** ان
 شئ لا يغير ربح النفس ولا يمكن في الشهادة ان كان ليس عليه دية و
 يسكن في دية فيضف المشهود له اليه دية فركب له دية الشهادة لا يثبت له دية
 وان لم يكن كذلك وهو يقر على المشهور كما في الشهادة فيمن لم يثبت له دية في
 لا تقبل شهادة في قول يوسف ركة انه عليه دية وفي كتاب الشهادة
 فيمن لم يثبت له في الزبور **والقبح** شهادة لمن الزبور الشهادة فيمن لم يثبت له دية في
 يبريد اذا كان نصر عليه موافق به ثم شرط في الشهادة ان يكون عليه
 مشهورا به كذا وكذا يعني انه ترون له بالكل مرة كما في باليتم في
 الشيخ الامام شمس الامة فيمن لم يثبت له الشهادة فيمن لم يثبت له الشهادة فيمن لم يثبت له

واولا يجوز شهادة من غير شرط الا ان ولم يرد به الا في الشهادة
 لانه مطبق وانما اراد به الا ان في الشهادة فيمن لم يثبت له الشهادة فيمن لم يثبت له
 وجده قال الشيخ الامام شمس الامة فيمن لم يثبت له الشهادة فيمن لم يثبت له
 او يخرج مكره فيمن لم يثبت له الشهادة فيمن لم يثبت له الشهادة فيمن لم يثبت له
 فليس ولا يجوز شهادة من غير شرط الا ان ولم يرد به الا في الشهادة فيمن لم يثبت له
 به ان يثبت له الشهادة فيمن لم يثبت له الشهادة فيمن لم يثبت له الشهادة فيمن لم يثبت له
 فيمن لم يثبت له الشهادة فيمن لم يثبت له الشهادة فيمن لم يثبت له الشهادة فيمن لم يثبت له
 شهادة فيمن لم يثبت له الشهادة فيمن لم يثبت له الشهادة فيمن لم يثبت له الشهادة فيمن لم يثبت له
 اولاده فيمن لم يثبت له الشهادة فيمن لم يثبت له الشهادة فيمن لم يثبت له الشهادة فيمن لم يثبت له
 فيمن لم يثبت له الشهادة فيمن لم يثبت له الشهادة فيمن لم يثبت له الشهادة فيمن لم يثبت له
 امله واولاده فيمن لم يثبت له الشهادة فيمن لم يثبت له الشهادة فيمن لم يثبت له الشهادة فيمن لم يثبت له
 ذلك مطبق على الله وان في ذلك ايمان فيمن لم يثبت له الشهادة فيمن لم يثبت له الشهادة فيمن لم يثبت له
 كتاب الشهادة فيمن لم يثبت له الشهادة فيمن لم يثبت له الشهادة فيمن لم يثبت له الشهادة فيمن لم يثبت له
 واخره فيمن لم يثبت له الشهادة فيمن لم يثبت له الشهادة فيمن لم يثبت له الشهادة فيمن لم يثبت له
فمن ادعى ملكا ملكا فشهد به بسبب قبلت وعكس له وكذا يجب مطابقة الشاهد
 لفظا ومعنى بطريق الوضع فهو شهادة بالملك والشرع في قبلت ومثله
 والظنية وكذا في توكيد البشارة كتاب الشهادة فيمن لم يثبت له الشهادة فيمن لم يثبت له
 شهد عنه فيمن لم يثبت له الشهادة فيمن لم يثبت له الشهادة فيمن لم يثبت له الشهادة فيمن لم يثبت له
 فيمن لم يثبت له الشهادة فيمن لم يثبت له الشهادة فيمن لم يثبت له الشهادة فيمن لم يثبت له
 الشهادة فيمن لم يثبت له الشهادة فيمن لم يثبت له الشهادة فيمن لم يثبت له الشهادة فيمن لم يثبت له
 فشهد له فيمن لم يثبت له الشهادة فيمن لم يثبت له الشهادة فيمن لم يثبت له الشهادة فيمن لم يثبت له

الفقه والحنيفة ولو قلنا شهد شهودا صحيحين فليس فيهم شبهة الفقه والحنيفة
 في كتاب الله تعالى في النقص الرابع في الكتاب على اليهود ومثله اذا شهدوا في
 الحائض ولو قلنا لم يدر على السبيل على انه عور بهذا كفى شبهة ثم جاء بينية ذكرنا في
 جميع ما انما يقين در وراين سماعه عن ابي حنيفة انما يقين لانه انما يشهد
 في الفقه والحنيفة في كتاب الله تعالى في النقص الرابع في الكتاب على اليهود ومثله اذا شهدوا في
 عند انه عور والشهادة عند ابي حنيفة وان كان انه عور فانه ان اذا عور
 من دار عمر بن الخطاب في الكوفة في الفقه والحنيفة في كتاب الله تعالى في
 في المحوط البرهان في النقص في كتاب الله تعالى **واذا شهد شاهد على الحق**
 في شهد في مجلس شهادة او على شهادة ذكرنا في الفقه والحنيفة في كتاب الله تعالى في
 الشرح يقين وكان نفس لانه الخوف في يقول ان كان في يد فمضى لا يكف
 تغيير الشهادة وان كان عجيبا يقين بالاجماع وكان نفس لانه بالقرى يقول
 ان نفس الفقه والحنيفة في اليهود يكف في تغيير الشهادة فان شهد شاهد وعينه
 الفقه والحنيفة في النقص في كتاب الله تعالى في النقص الرابع في الكتاب على اليهود ومثله اذا شهدوا في
 في الشهادة **سئل** عن الشاهد اذا شهد عند الحكم على ختمه من عني وقيل
 ان الحكم قد بعد ان دعي قبل الحكم بان الحكم انما يكف على الختم شهادة انما اجاب
 ختم الحكم انما يكف على الختم بشهادة ولا يمنع موثقه قبل الحكم في ذلك موثقه
 الكسوف والوجه في كتاب الله تعالى **سئل** عن ثلث يمين اذا رجع في الشهادة
 عند القاضي بعد ثبوت الحق هل يبطل القضاء ام لا وهل عليه ضمان النفس ان كان
 شهد به اجماع يبطل القضاء وعليه ضمان النفس سواء قبض بمقتضى له المان
 لم يقبضه كمن خرج به في الحق موثقه في كتاب الله تعالى والوجه في كتاب الله تعالى
 في الطلب لو فقه العبد ان لم يوجبه له وبطلب لو فقه حقوقه كمن

وتعالى كمن قامة وطن في اية كسره لانه لم يدر ويقول في القصة اخذ في سرق
 ثوبه ان جاز في كتاب الله تعالى في النقص **سئل** عن الشاهد اذا شهد في مجلس
 امر من ثلث يد على القصة بوقت امر من يكون في مجلس لا يطلع به مضمون
 مجلس الحكم او من يكون في مجلس صيرة ثلثة ايام فصاعدا فانه جواز لا يبي
 در در عرف كتاب الله تعالى في باب الشهادة على الشهادة **اقول** في ذكر الشهادة
 في سبق واوردنا في العلم انما في كتاب الله تعالى في باب الشهادة
 في الشهادة ثلثة اعذار وقيل ان يمين وبها الموضع والسفر ولم يذكر في
 تغيير الحوت شيئا وهذه النكته علم احياء ان من شرط في هذه الشهادة عند
 في ذكرنا في سبق يقين عن مجمع لا يبرهن في الشهادة وكذا في اوردنا في
 ان من يقين في طلب وانما في الحق في ذلك اليك في التكرار **وفي** ان يبرهن
 سئل نصير عن ثلث يد اذا دعي في الشهادة ويؤدي في التمسق اذا كان كان
 بجان لومر مجلس الحكم وشهد يمكن الرجوع الى ايام في يوم يجب عليه الخسوف
 لانه لا يبرهن عليه في الحضور ولا يجب عليه فيما يحتمل القهر او العار لقوله تعالى
 ولا يقارنك بشواك شهيد وانما لا يمكن الرجوع الى ايام في يوم يجب الخسوف
 في الفقه والحنيفة في كتاب الله تعالى **وفي** شرح شيخنا في انما في الحقوق
 اذا طلب له على ثلث يد يشهد له فطلب اجماع ان كان يقين في البيع وفي
 الفقه الشهادة في المراجعة والبيعة والعهدة انما في فرض على العبد ان لا ينفذ
 انفس من تغفل ان تغفل بان وعلم على امر من تغفل بان
 اذا كان في خوف بان كان في غير ارض درهم وكذا في وانما في الحساب في
 الامور في كتاب الله تعالى **ولو** ادى بطلقا وشهد بسبب ثم شهد بطلق
 برده شهدا انما في كتاب الله تعالى بسبب من عور المطلق في السبب في يقين

شهدتهما باطلاق بعده جامع الفتاوى في كتاب الشهادة **يجب** ان يعلم
 ان الشهادة رتبة نصية الشهادة واجبة القبول لانه عالم بظهور الحق عند القاضي
 ثم على لا يجوز ان يفرضه فضل عن التوضيح وظهور الحق بانها رتبة باعتبار صحتها
 الشهود ودليل صدق الشهود الشهادة في الفتاوى والوطانية فكانت الشهادة
 نقل عن المحيط البرهان في الفضل الثاني **ولو** شهد انه وقت على صيرته وما
 في غير الشهادة جاز شهادهما لان الجواب ليس ولازم وكذا لو شهدا بين
 مدركه يوقف له رتبة يقين شهدتهم والشيخ في فتاوى الجواب فيها فتاوى
 اهل المدينة ان كانا نوايا من الوطن في ذلك الوقت لا يقين لا يقين غير
 يقين **ويلاحظ** ان كونه الوقت في الشهادة وكذا الرتب في التخذ ليس لازم
 بين شق الفتاوى والوطانية في كتاب الشهادة نقل عن فتاوى العبد **راقم** ايام
 المقتول بينة على ان زيدا اجمعه وقتها واقام زيدا بينة على ان المقتول ان
 زيدا لم يجر ضي ولم يقين بينة زيدا ولا بينة اوليا المقتول من زيدا
 في كتاب الشهادة في باب القول وعدمه **بينة** القين او لا بينة كونه القينة
 من الشئ تنوير البصائر الحق المبرور **ولو** شهد احداهما ان وقتنا
 باع عنه وشهد الاخر ان وقتنا اقر بابيع من يقين في لفظ ان الشاهد
 فيه وامر وفي الحق من لو ادعى عينا في ان ان له نصيب منه الذي غيره
 فشهد احداهما ان ملك المدة وشهد الاخر على اقرار القاص بالملك له
 لا يقين جامع الفتاوى في كتاب الشهادة **شهد** على اقرار بابيع يقين
 في الوقت وان كان يقين شهدتهما جامع الفتاوى في كتاب الشهادة
 لو شهد احداهما على الملك للغير والآخر على اقرار له على عينية بالملك للغير
 لا يقين جامع الفتاوى في الحق المبرور **شهد** احداهما على ان له شئ وبه

وفي العيب وان اقر بالبيع انه شئ به وفي العيب به لم يقين جامع الفتاوى
 في الحق المبرور **ولو** يقين شهادة المحاكم فتاوى او قد اقر او مكتبات او لم
 وله ذلك مقتضى البعض في قول به صيغة رتبة الشهود لا ينفك الكتاب من غير
 عندنا كما لا ينفك لشهادة العبيد والنسوان وقتا وفتاوى في كتاب الشهادة
 رتبة **ويلاحظ** اننا اربعة رجال في الشهود لقوله تعالى وثلاثة ياتين القاضية
 في ذلك حكم في شهدوا جميعهم اربعة منهم والقوله تعالى ثم لم ياتوا بأربعة
 شهداء ولفظ اربعة نفق في العدد والذكر كونه في البحر جمع ان يركبوا
 الشهادة **ويلاحظ** للقصص وبقية الحدود رجلا لقوله تعالى وشهدوا
 شهيدين من ذكركم في يقين شهادة النساء جميع انهن في كتاب الشهادة
ويلاحظ لاولاد والبنات وعيوب النساء بان طلع عليه اربع من اربعة
 سلمه لقوله صلى الله عليه وسلم شهادة اثنى رجل لا يسمع اثنى النظر اليه جميع
 الا انه في كتاب الشهادة **ويلاحظ** لغير ذلك المذكور في الحدود والقصص ولا يطليح
 عليه اربع من رجلا او رجلين وان كان الحق او غير الحق كان كتابا او شرا
 وانطلق في الاولاد والبنات والوصية والرجعة والمهر من حيث لرب والفتاوى
 والنسب جميع انهن في كتاب الشهادة **يجب** ان يعلم بان الشهادة جميعه لثلاثة
 وان اشبه الحدود في لفظه ينطبق بتقادم العهد عنه مما شئت لم يقين التقدم
 نقد في مري فتاوى المقتول في الحق مع الصغير مشبه ان ان ستة اشهر وان
 فخرها متقدم وقدر في غير رواية ان من ان الشهود فخرها متقدم
 وعن محمد ان شئ ايام متقدم وعن ابو يوسف انه قال شهدنا بابيع
 متى بين لنا ذلك مدة في وقول لا على قدر ما قال الامام في الفتاوى
 الفتاوى في كتاب الشهادة نقل عن المحيط البرهان في الفضل الثاني في كتاب الشهادة

[illegible]

في الفصل الثالث في بيان من يجب شهادته ومن لا يجب **والصحيح** انما فيه ان يكون
 لا يخلو العدة وان ترك الحجة ثبت تركه غير مستفاد ذكره بعض اوضاع
 انه خمس الائمة **المرضى** وذكره بعض اوضاع انه يخلو ولم يقدر ولم يذكر
 وبه قد خمس الائمة المحمدي رحمه الله وعليه الفتور وهذا اذا تركها بحجة غير
 محتملة غير عداها اذا تركها لمرض او لضعف او بتاوين **في كتابه** في حق الامام
 او يخلو لا يخلو عدا الله في الفتور **والقاضي** في كونه آية الله في الارض فمن يخلو
 شهادته **الغفيرة** وان ترك العدة بالجمعة ولم يستفهم ذلك كما يفعله
 بطلت عدايته وان تركها متاوانا كان يخلو الامام **في حق** لا يخلو عدا الله ولا
 تخفى شهادته كما هو مروي بالكتاب في الفتور **والقاضي** في كونه آية الله في الارض
ادعى انه السبع الذي يرمى في النار في الدنيا كان بيننا وادعى ان يبيع
 الوفاقا باجماع الشيعة فيمنع منه في الوفاقا فيفسد في هذه البيعة
 فان قيل ان بيع الوفاق بمنزلة الرهن عند هذا الشيخ وجماعة من الشيخ علم
 علم في بيع هذا الكتاب وقد ثبت في صحابنا انه اذا ثبت الرهن في
 ان السبع في بيع الوفاق لا يربى في المكس فكان اكثر الثبات وكان وادعى هذا
 في كتابه انه عوى في الباب الثالث **لوا دعى** الغصب وسأله بان قراره ثبت
 ولو شهد اذ كان يدين بالغصب والقرار بان قراره ثبت في الفتور والعين في
 كتاب الشهادة نفى عن الغصية **ويكفي** لتكريره انه يقال لو عدل يوافق
 له في ذلك في دار الاسلام في زماننا كان ذلك مائة الفية والاسم والهاء
 لا يثبت في الفتور عن فتوى الاربعة واسمهم سلم يزاره الخصم وقيل لا بد من قوله
 من جاز الشهادة لانه العبد والمجود وفي قدس ذات الله قد يكون عدل مع انه
 لا يجوز شهادته لغيره امر منها مجمع ان لا يترك في كتاب الشهادة **وفي** العيون

عدون عنه من بين الذين آمنوا مستوفاه ليس بها ثم لا يشهد بأدب
إذا طلب منه ما هو عليه ولكن يشهد بما يشهد بما أن الله على
شهادته وما لا يستغفر له إلا الله تعالى في ذلك لا يشهد على نفسه
بذلك لا شيء ما يشهد على نفسه وفي الوقت من حجة الله يشهد أنه كان
له مع ذلك ولا يشهد أنه له عليه وفي نوادر ما سمع من حجة الله على غيره
إذا شهادوا أنه لا شيء له في نوادر ما سمع من حجة الله على غيره
شهادة الرجل على حق الرجل ثم أخبره بجلالة شوق به أنه قد قبضت فليس له
أن يمنع من الشهادة إذا سئل الطالب أنه يشهد بجلالة شوق به أنه قد قبضت
وكان الكف في النكاح إذا سئل الرجل عن نكاح امرأة ثم أخبره بجلالة شوق به
أنه طلقها وأراد بجلالة النكاح في أنه الرجل يشهد له بالنكاح لم يكن له أن
يمنع من الشهادة ولو كان الطالب أخبره بالطلاق في هذه السئلة أو بعض
في السئلة المقتضية ثم دعا إلى تلك الشهادة لم يشهد بها بالقدر
التام فإني في كتاب الشهادات في الفصل الأول في بيان كل محل
الشهادة ومن أداها وفي شرح شهادات الجمع من محالين
دابة تتبع دابة وترفع ضلال لا يشهد بآلة المراجعة لصاحب
الدابة أن يرى وبالنساج ويذكر أن الشيخ لا يتم شمس الدابة أخرى
في شرح دعوى المص وفي النساج الشهادة بالنساج أشهر بآلة
كان يشع هذه النافذة ولا يشهد أدلة الشهادة من الولادة والقصور
بالتأخير في كتاب الشهادات في الفصل الأول في بيان كل محل
تحرر الشهادة ومن أداها

بسم الله الرحمن الرحيم

الكتاب من غرضه لعل القاري



بسم الله الرحمن الرحيم رب انعمت فرد يا كريم
الحمد لله الذي انزل القرآن العظيم القديم وبينه بالأحاديث الثابتة غنى النبي
الكريم بنقل الصحابة والتابعين واتباعهم من أئمة الدين المجتهدين في الطرقات
القويم صلى الله تعالى وسلم عليه وشرف وكرمه لديه وعظم من انتسابه **إليه**
فيقول خادم الكلام القديم ولازم الحديث القويم علي بن سلمان محمد الفارسي
الراجي عفوريته الباري أن كلام الله محفوظ بفضله وكرمه عن الخطأ في نطقه
وقله في شمه وذلك لقوله سبحانه وتعالى أنا نحن نزلنا الذكر وأنا له حافظون
وقد أقيم بحفظه جمع محافظون مع بعد العهد عن زمانه عليه السلام إلى يومنا وهو
المجتاز عن الألف من الهجرة إلى المدينة الإسلامية لكن الأحاديث المبينة للأحكام صلتها
ظنية عند الأنام لأجل بعد الأيام فلها وقعت أحاديث موضوعية بين العوام
لكن العلماء الأعلام قاموا بحقوق القيام وميزوا بين الصحيح والسقيم والحسن
والضعيف والمرفوع والموقوف والمقطوع والموضوع فقد روي الحافظ
ابو نعيم في الحلية عن أبي هريرة مرفوعاً أن الله عند كل بدعة يبدع الإسلام ولياً من
أولياءه يذب عنه دينه أي يدفع ما وضعه بعض أعدائه ثم ما تواتر عنه عليه السلام
معه وكاد أن يواتر مني ما أخرجه الشيخان ولما كره عن أبي هريرة من كذب علي

متن فليتبوا مقعده من النار وفي رواية لها والترمذي والنسائي وابن ماجه والدار
قطني عنه أنس أنه قال أنه لم يفتني أنا حديثكم حديثاً كثيراً أن النبي صلى الله عليه وسلم
من تعد علي كذباً فليتبوا مقعده من النار وأحمد بن حنبل في صحيحه قال قال النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم لا تكذبوا علي فإنه من كذب علي فليس النار وللشيخين والترمذي
عن المغيرة بن شعبه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول أن كذباً علي ليس
كذب علي أحد من كذب علي فليتبوا مقعده من النار وللبخاري وأبي داود والنسائي
وابن ماجه والدارقطني عنه عبد الله بن الزبير قال قلت للنبي صلى الله عليه وسلم
تحدثت عن رسول الله عليه السلام كما يحدث فلان وفلان قال ما أتاني إلا فارق
منه أسلمت ولكني سمعته يقول من كذب علي فليتبوا مقعده من النار زاد
الدارقطني والله ما قال متعدياً وأنتم تقولون متعدياً وللبخاري والدارقطني
عن سلم بن الأكوع قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نزل علي من لم
أقل فليتبوا مقعده من النار وللترمذي والدارقطني ولما كره في الحديث
عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما وقال عليه السلام حدثوا علي ولا تكذبوا علي فليتبوا
كذب علي فليتبوا مقعده من النار ولأحمد والترمذي وصححه وابن ماجه
عن ابن مسعود قال قال عليه السلام من كذب علي متعمداً فليتبوا مقعده من النار
ولأحمد والدارقطني وابن ماجه عن جابر قال قال عليه السلام من كذب علي متعمداً فليتبوا
مقعده من النار وللدارقطني وابن ماجه عن ابن قتادة قال سمعته عليه السلام

يقول على هذا المبرأياكم وكثرة الحديث عنى فمن قال على فلا يقل إلا حقاً وصداً
ومن قال على ما لم يقل فليتبوا مقعده من النار ولا ين ماجه عن أبي سعيد الخذرك
مرفوعاً من كذب على متعمداً فليتبوا مقعده من النار وليسلم والترمذى والنسائي
عن أبي سعيد مرفوعاً قال لا تكبوا عني شيئاً سوى القرآن فمن كتب عني شيئاً
غير القرآن فليمحه وحدثوا عن نبي إسرائيل ولا حرج وحدثوا عنى ولا تكذبوا
على ومن كذب على متعمداً فليتبوا مقعده من النار وأبي يعلى والعقيلي والطبراني
في الأوسط عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه مرفوعاً كذب على متعمداً أو رد
شيئاً امرئ به فليتبوا بيئاً في جهنم وأحمد وأبي يعلى عن مرفوعاً من كذب على فهو
في النار وأحمد والبخاري وأبي يعلى والدارقطني والحاكم في المدخل عن عثمان
أنه كان يقول ما يخفى أن أحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا أكون
أو على أصحابه عنه ولكني أشهد لسمعة يقول من قال على كذباً فليتبوا بيئاً في النار
وأبي يعلى والطبراني عن طه ابن عبد الله مرفوعاً من كذب على متعمداً فليتبوا مقعده
من النار والبخاري وأبي يعلى والدارقطني والحاكم في المدخل عن سعيد ابن زيد بن عمر
بن نفي أنه عليه السلام قال أن كذباً على ليس كذب على أحد من كذب على متعمداً
فليتبوا مقعده من النار وأحمد وهناد ابن سفيان في الزهد والبخاري والطبراني
والحاكم في المدخل عن أبي عمر مرفوعاً أن الذي يكذب على نبي لم يبت في النار وأحمد
والحديث بن أبي اسامة في مسنده والطبراني عن معوية ابن أبي سفيان مرفوعاً

من كذب



من كذب على فليتبوا مقعده من النار وأحمد والبخاري وأبي يعلى والطبراني عن
خالد ابن عرقطه مرفوعاً من كذب على متعمداً ولفظ البخاري عن أبي المر أفل
فليتبوا مقعده من النار وأحمد والحديث بن أبي اسامة والبخاري والطبراني
والحاكم في المدخل عن عبيد بن ميمون الخضرى أن أبي موسى الغافقى سمع عقبة
بن عامر الجهنى يحدث عن النبي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أحاديث فقال أبو
موسى هذا الحافظ أو هالك أنه عليه السلام كان أخيراً عهد البنا أن قال عليكم
بكتاب الله وستمجمعون أن صاحبكم إلى قوم يحبون الحديث عنى فمن قال على ما لم
يقول فليتبوا مقعده من النار ومن حفظ شيئاً فليحدث به وأحمد وأبي يعلى و
الطبراني عن عقبة بن عامر مرفوعاً من كذب على متعمداً فليتبوا مقعده من النار
وأحمد والبخاري والطبراني عن زيد ابن أرقم مرفوعاً من كذب على متعمداً فليتبوا
مقعده من النار وأحمد عن قيس ابن قيس بن عبيدة الأنصاري مرفوعاً
كذب على متعمداً فليتبوا مضجعاً من النار وأبي يعلى والعقيلي في
الفتعفاء عن عمر بن حصين مرفوعاً من كذب على فليتبوا مقعده من النار
والطبراني في الأوسط عن عبد الله ابن عمر أن رجلاً ليس حلة من حلة النبي
فأتى أهل بيت من المدينة فقال أنه عليه السلام امرئ أي أهل بيت من المدينة
سببت أسطفت فاعدت له بيتاً وأرسلوا رسولا إلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم فأخبروه فقال لا يجرى وعمر وهو الله عنها انطلقا إليه وجداً

حيا فاقلاه فخره فاه بالثار وان وجدته قد كفيناها ولا اراك الا وقد كفيتها فاقا
 فانيه فوجداه قد خرج من الليل يبول فلدغته حية افى فمات فخره فاه بالثار فوجها
 اليه صلى الله عليه وسلم فاجله فقال عليه السلام من كذب على متعمدا فليتبوا مقعده من
 النار ولابن عدي في الكامل عن بريرة قال كان حي من بني لبيد على ملين من الذئبة
 وكان رجلا قد خطب فيهم في الجاهلية فلم يروحوه فاناهم وعليه حلة فقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم في هذا واحرف ان احكم في اموالكم ودمائكم ثم اطلق فزل على
 تلك المرأة كان خطيبا فادرس القوم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كذب عدو الله فزاعل
 رجلا فقال ان وجدته حيا فاضرب عنقه وان وجدته ميتا فاحرقه فوجداه قد
 لدغته افى فمات فخره فاه بالثار فذلك قوله عليه السلام من كذب على متعمدا فليتبوا مقعده
 من النار وللطبراني عن عبد الله بن محمد بن الحنفية قال انطلقت مع ابي من اسلم
 من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فسمعت يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ارضى بيا بال
 الصلوة قلت اسمعت دامن رسول الله صلى الله عليه وسلم ففضب واقل بجدة فسمع انه عليه السلام
 ان احكم في نسائكم بما شئت فقالوا سمعنا وطاعة لامر رسول الله صلى الله عليه وسلم وبقوا
 رجلا اليه عليه السلام فقال ان فلانا جادنا فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امرني ان
 اكون في نسائكم فان كان غير امره فسمعنا وطاعة وان كان غير ذلك فاف
 حبينا ان نعلم ففضب عليه السلام وبعث رجلا من الانصار وقال اذهب
 فاقله واحرقه بالثار فانفق اليه وقد مات وقبره فابش فخره فاه بالثار ثم

انما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من كذب على متعمدا فليتبوا مقعده من النار

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كذب على متعمدا فليتبوا مقعده من النار
 فقال تواف كذب على رسول الله بعد هذا للطبراني في الاوسط عن زيد بن
 ارقم والبراء بن عازب رفعاه من كذب على متعمدا فليتبوا مقعده من النار
 وللطبراني عن ابي موسى الاشعري رفعاه من كذب على متعمدا فليتبوا مقعده
 من النار وللطبراني في الاوسط عن معاذ بن جبل رفعاه من كذب على متعمدا فليتبوا
 مقعده من النار وللطبراني عن عمرو بن مرة الجعفي بهذا اللفظ وكذا للطبراني
 في الصغير عن نبيط بن شريط وكذا للطبراني عن عماد بن بناسه وكذا له عن عمرو
 بن عيسى وكذا عن عمرو بن حريث وكذا له وللدارمي عن ابن عباس وكذا له عن
 عتبة ابن غزوان وكذا له وابن عدي عن العري بن عيسى وكذا له وللدارمي عن
 ابن حزم وكذا له وللبراء بن عازب عن ابي مالك الاشجعي عن ابيه واسمه طارقي بن اشيم وله
 وابو نعيم والاسمعي في معجمه عن سلمان بن خالد الخزازي رفعاه باللفظ من كذب
 على متعمدا فليتبوا بيانا في النار وللطبراني عن عمرو بن دينار عن ابي صهيب قالوا
 لصهيب يا ابانا اصحاب النبي محمد فون عن ابا نهم فقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم
 يقول من كذب على متعمدا فليتبوا مقعده من النار وللطبراني بهذا اللفظ عن
 السائب بن يزيد وله عن ابي امامة الباهلي باللفظ من كذب على متعمدا فليتبوا
 بين عيني حنم ركة عن ابي فرصاه انه عليه السلام قال خذوا عني ما سمعوا
 ولا تجل لرجل ان يكذب على او قال على غير ما قلت بي بيت في

جهنم يوقع فيه **وله** عن **رافع بن حبيب** مرفوعا لا تكذبوا على فانه ليس كذب على
لكذب على احد **وله** عن **ابن ابي اويس** الثقفي مرفوعا من كذب على نبيه او على
عينيه او على والده لم يرحم راحة الجنة **وله** في الاوسط عن **حذيفة بن اليمان**
لا تكذبوا على ان الذي يكذب على لم يرحم **وله** في الاوسط عن **ابي خلد** قال سمعت
ميمون الكرمي وهو عند **مالك بن دينار** فقال **مالك بن دينار** ما الليثي
لا يحدث عن ابيه فانا بالك قد ادرك **ابن** **صلعم** وسمع منه فقال كان **ابي** **يحيى**
عنه **عليه السلام** فها قد ان يربد او يتقص في الكلام وقال سمعته **عليه السلام**
من كذب على متعمدا فليتبوا مقعده من النار **وله** عن **سعد بن المدائن** عن **عليه**
السلام من علم شيئا فلا يكتنه ومن كذب على فليتبوا مقعده بينا في جهنم ولا بد
محمد بن ابراهيم عن **كتاب** الحديث **الفاضل** عن **مالك بن عمار** انه **عليه السلام**
عهد اليها في حجة الوداع فقال عليكم بالقرآن وشرجعوا الى اقوام يجذثون
من عقل شيئا فليحدث به ومن قال على ما اقل فليتبوا بينا في جهنم وللطبراني
والرازي عن **رافع بن خزيمة** قال **عليه السلام** يا رسول الله قال تحدثوا وليتوا من
كذب على متعمدا من جهنم **والابن** **سعيد** والطبراني عن **المنقعي** التميمي قال ابنت النبي
صلى الله عليه وسلم بصدة ابلنا فامرنا فقبضت فقلت ان ويرا ما قاتل هبة
فامرنا بغير الهدية من تصدقة فكتبا يا ما وفاض الناس انه **عليه السلام** يا عت

خالد بن الوليد الى رفيق مفر فصدقهم فقلت والله ما عندنا من مال شي
عليه السلام فقلت ان الناس خاضوا في كذا فرفع النبي صلعم يديه حتى نظرت
الى بياض بطنه وقال **الله** لا اهل لهما ان يكذبوا على قال المنقعي فلم يحدث
بحديث عنه **عليه السلام** الا حديث نطق به كتابا وجرى به سنة يكذب عليه في جاته
فكيف بعد ممانه **والاد** **ارقطي** عن **رافع بن حبيب** قال كنا عند رسول الله
صلعم فجا رجل فقال يا رسول الله ان الناس يجذثون عنك بكذا وكذا او قال
قلنه ما اقول الا ما ينزل من السماء **ويحكم** لا تكذبوا على فانه ليس كذب على
كذب على غيره **واللبن** **ارعن** **ابن** **عمر** مرفوعا من افرى الفري ما لم تروا من افرى
الفري من قال على ما اقل **والعقيلي** في كتاب الضعفاء عن **ابي** **كيس** **الانباري**
بلفظ من كذب على متعمدا فليتبوا مقعده من النار **والعقيلي** عن **غزو** **ابن** **يحيى**
اللفظ **وله** **والطبراني** في الافراد عن **ابي** **رافع** من كذب على فليتبوا مقعده
من جهنم **والابن** **عساكر** في تاريخه عن **وائل** بن **الاسقع** سمعت رسول الله صلعم
يقول ان من الكبار ان يقول الرجل على ما اقل **والابن** **عدي** **والنخاس** في المدخل
من طريق اخر عن **وائل** بن **الاسقع** مرفوعا ان افرى الفري من قولن ما اقله
او من ادى عينيه في المنام ما لم تروا الخطيب في تاريخه عن **النعمان بن بشير** لفظ
من كذب على فليتبوا مقعده من النار **والطبراني** عن **مساف** بن **زيد** بلفظ من قال
على ما اقل فليتبوا من النار **والنخاس** في المدخل عن **جابر بن عبد الله** اشتد غضب

الله على من كذب على منقدا وللحاكم في المدخل عن جده
مرفوعا من كذب على منقدا فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل منه
صرف ولا عدلا وللحاكم في المدخل عن خذيفة من كذب على منقدا فليتبوا مقعده
من النار وللحاكم في المدخل عن عبد الله بن الزبير ولقطة من حدث على كذبا
فليتبوا مقعده الى النار وللزار واثب عدى عن ابي هريرة مرفوعا لئن لم يرجع
رايحة الجنة رجل ادعى الى غير ابيه ورجل كذب على نبيه ورجل كذب على عيبيه
والاحمد وهناد وللحاكم في مستدركة جهنم ولابن صاعد في جملة طرق هذا
الحديث عن سعد بن ابي وقاص ولقطة من قال على ما اقل فليتبوا مقعده
من النار وللخطيب في التاريخ عن ابي عبيدة بن الجراح يلقطه من كذب على منقدا
فليتبوا مقعده من النار ولابن عدى عن صهيب ولقطة من كذب على طفيو
القيمة ان يعقد بين شعوبين فذلك الذي يعني من الحديث وكذا الدارقطني
في الأفراد والخطيب في التاريخ عن سلمان الفارسي وكذا لابن الجوزي وحفظ
يوسف بن خليل الدمشقي في جملة طرق هذا الحديث عن ابي ذر وكذا الابن صاعد
وغيره عن خذيفة بن اسيد ولابن عدى عن ابي هريرة من احدث حديثا او آوى
معدنا فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين وعلى من كذب على منقدا ولابن
قانع في محبة اسيافه بن زيد من يقول على ما اقل فليتبوا مقعده من النار
وذلك انه يفت رجل في حاجة فكذب عليه فدعى عليه فوجد ميتا قد اشق بطنه ولم

نقله
عن
ابن
البار
نقله
عن
ابن
البار
نقله
عن
ابن
البار

نقله

نقله الارض وكذا ارقطبي وابن الجوزي عن عبد الله بن الزبير من كذب على منقدا
فليتبوا مقعده من النار ولابن الجوزي من وجه آخر عن عبد الله بن الزبير انه قال ايها
الاصحاب ائذرونا ما ناولي هذا الحديث من كذب على منقدا فليتبوا مقعده من النار
رجل عشق امرأة فاق اهلها مسأ فقال اني رسول الله يعني اليك ان تضيق في اي
يوم تشرشت وكما ينظر بيتوته المساء فاني رجل منهزني فقال ان فلانا انا ما نمراتك
امرهم ان يبيت في اي بيتنا فقال كذب يا فلان انطلق معه فانما مكنت الله فيه فاض
عنقه وحره بالنار ولا اراد الا قد كفيت فجارت السما فصب فخرج ليتوضا فلسفه
افى فأت فلما بلغ ذلك النبي قال هو في النار ولابن قانع في معجم الصحابة وابن الجوزي عن
عبد الله بن ابي اوفى يلقطه من كذب على منقدا فليتبوا مقعده من النار وكذا الهاعن زيد
بن اسد وكذا المحاكم عن عفان بن حبيب ولجوزي قال في ابن الجوزي عن عبد الله بن قيس
على ما اقل فليتبوا بين عيني جهنم مقعده ولابن صاعد وغيره عن عائشة وعن ابيها
يلقظ من قال على ما اقل فليتبوا مقعده من النار وكذا ارقطبي وابن الجوزي عن ابي
ولقطة من كذب على منقدا فليتبوا مقعده من النار ولابن الجوزي عن علي ولقطة من كذب
على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتاه من مجله من النار ولابن الجوزي عن ابن عباس قال قال
العباس رسول الله لو اتخذنا لك عرشا تكلم الناس فوقه ويسمعون فقال لا ازال هكذا
يصيبني غيارهم ويطلون عني حتى يرحمني الله منهم فمن كذب على قوع النار ولابن
عدى عن سعيته من كذب على منقدا فليتبوا مقعده من النار وكذا لابن خليل عن زيد

بن ثابت وكذا عن كعب بن قطيب وكذا عن والدين العشواء وكذا له ولأبي نعيم عن
عبد الله بن زعيب ولأبي نعيم عن جابر بن جابر بلطف من قال على ما قل فليتبوا مقعده
من النار **تنبيه** قال الحافظ السيوطي روي هذا الحديث أكثر من مائة من الصحابة
وجمع طرقه اليك جمع من أهل النجاة وقد نقل ابن الجوزي عن محمد بن أحمد بن عبد الوهبة
الأسفراحي أنه ليس في الدنيا حديث اجتمع عليه عشرة المشهود لهم بالجنة غير حديث
من كذب على قال ابن الجوزي ما وقع في رواية عبد الرحمن بن عوف إلى الآن انتهى
ومن لطيف ما يذكر في ذلك ما رواه العلامة أبو القاسم عبد الرحمن بن محمد الفوري
صاحب التصانيف قال حدثنا أبو بكر أحمد بن محمد بن علي المؤدب حدثنا أبو المظفر محمد
بن عبد الله بن الحسام السمرقندي قال سمعت الخطر والباس يقولان سمعنا رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول من قال على ما قل فليتبوا مقعده من النار قال الذهبي هذا الحديث أملا
أبو عمرو بن الصلاح وقال هذا وقع لنا في نسخة الخطر والباس قال الذهبي هذه نسخة
ما روي من وضو فائدة قال شيخنا مشايخنا الحافظ جلال الدين السيوطي لا أعلم
نسخا من الكبار قال أحمد من أهل السنة بتكفير من كذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم
فإن الشيخنا باجماع المؤمنين من أصحاب النفاي وهو والدا ما لم يهين قال إن من تعد الكذب
عليه السلام يكفر كراهية من الله وتبعه على ذلك طائفة منهم الإمام ناصر الدين
ابن القيم من أئمة المالكية قلت ويؤيدها قوله عليه السلام ليس الكذب على كالكذب
على غيره وكذا امره بقول من كذب عليه ولعراقه بعد موته وذلك لأن الافتراء عليه

26
افتراء على الله فانه ما ينطق من الهوى ان هو الا وحي يوحى ويقويه قوله في ما تقدم
اقول الاما ينزل من السماء فاذا كان كذلك فمن اظلم ممن افترى على الله كذبا وانما يفترى
الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله اى الكذب على الله ورسوله فان الكذب على غيره
لا يخرج به عن الأيمان باجتماع أهل السنة والجماعة **فصل** اخرج مسلم والترمذي
وصححه وابن ماجه عن المعمر بن بشيرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من حدث على حديثنا
وهو يرى انه كذب فهو واحد من الكاذبين يروى بصيغة الجمع والتثنية وكذا اخرج
مسلم وابن ماجه عن سمر بن جندب حرفوعا **ولابن ماجه** عن علي بلطف من روى
عني حديثا وهو يرى انه كذب فهو واحد من الكاذبين وللمباري وابن عدي عن
انس ولفظه من كذب على في رواية حديث فليتبوا مقعده من النار **ولابن شاذان**
عن انس بلطف من كذب على في حديث جاء يوم القيمة من الخاسرين ولذا روى قطيبي
الأفراد عن انس حرفوعا والذي بنفسه أبو القاسم بيده لا يروى عن أحد عالم
أقله إلا بنو مقعد من التلويح لأحمد وابن عدي عن ابن عباس بلطف اتفق الحديث
عني إلا ما لم فانه من كذب على منعدا فليتبوا مقعده من النار وللطبراني عن أبي
انعام ولفظه من حدث عني حديثا كذبا متعدا فليتبوا مقعده من النار قال النووي
في شرح المصحيح روى الحديث الموضوع على من عرفه كونه موضوعا أو غلب على ظنه
وضعه فمن روى حديثا علم وضعه أو ظن وضعه فهو من روى في الوعيد قال ولا
وقوف في تحريم الكذب عليه السلام بين ما كان في الأحكام وما لا حكم فيه كالترغيب

والذهب والمواظب وغير ذلك من أنواع الكلام حرام من أكبر الكبائر وأصح القبايح
باجماع المسلمين الذين يعتد بهم في الأجماع إلى أن قال وقد اجمع أهل الحل والعقد
على تحريم الكذب على أئمة الناس فكيف بمن قوله شرع وكلامه وحج والكذب عليه كذب
عليه تعالى عز وجل وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى قال الحافظ جلال الدين
السبكي طبع علماء الحديث على أنه لا يحمل رواية الموضوع في أي معنى كما لا يفرق
بيان وضعه بخلاف الضعيف فإنه يجوز روايته في غير الأحكام والعقائد قال ومن
جزم بذلك النووي وابن جماعة والطبي والبلغيني والراقي قلت وقد صرح به حلق
عشر السقلا في شرح منتهى وقال لا دار فطن توقعد عليه السلام بالنار كذب عليه
بعد امره بالتبليغ عنه في ذلك دليل على أنه إنما امر أن يبلغ عنه الصحيح والسقيم
للقوة والباطل لا أن يبلغ عنه جميع ما روي عنه لأنه قال عليه السلام كفى بالمروءة
أنما أن يحدث بكل ما سمع أخرجه مسلم في حديث أبي هريرة ثم من روى عن النبي صلى الله عليه
وهو شاك فيه أصح أو غير صحيح يكون كاحد الكاذبين لقوله عليه السلام من حدث
عني حديثا وهو يرى أنه كذب فيه لم يلق وهو يستيقن أنه كذب والتمرد عن مثل
ذلك الخلفاء الراشدين والصحابه المتبحرون يتقون كثرة الحديث عنه عليه السلام
وكأن أبو بكر الصديق وعمر الفاروق يطلبان من روى لهما حديثا عنه عليه السلام
يسمأ منه بأقاصه الشبهة ويتوقعانه في ذلك وكان على يستعمله عليه وكان يقع المختار
من الحديثين من الصحابة والتابعين كما يقع أو فرأيه هذا أو نحو هذا أو شبه هذا

كل ذلك

كل ذلك خوفا من الزيادة والنقص أو السهو والنسيان وكان من جملة المختارين في هذا
الأمر والشأن بوحيفة النعمان وقد أخبر عليه السلام بما يقع في آخر الزمان أمته
من الروايات الكاذبة والأحاديث الباطلة فحذرهم عن ذلك خوفا أن يقع هالك هنا
فقال سيكون في آخر الزمان أئمة من امتي يجذبونكم بما لم نسبعوا انتم ولا آباؤكم فأياكم
وأياكم وإياهم أخرجه مسلم في حديث أبي هريرة ومن هنا قبل الأسناد من الذين أنه
عليه مدار الجتهدين **فصل** قال الحافظ زين الدين العراقي في كتابه المستفي بالباغت على
الحلالين حوادث الفضايلة الفضايلة ينقلون حديثه عليه السلام من غير معرفة بما
لصحيح والسقيم قال وإن اتفق أنه نقل حديثا صحيحا كان إنما في ذلك لأنه ينقل ما
لا علم له به وإن صادف الواقع كان إنما باقاه على ما لا تعلم قال وأيضا فلا يحمل أحد من
هو بهذا الوصف أن ينقل حديثا من الكتب بل ولو من الصحيحين لم يقرأه على من
يعلم ذلك من أهل الحديث وقد حكى الحافظ أبو بكر بن خيثم اتفاق العلماء على أنه لا يصح
المسلم أن يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا حتى يكون عنده ذلك القول حرويا ولو على أقل
وجوب الروايات لقوله عليه السلام من كذب على منعد أظلمتوا منقعده من النار وفي بعض
الروايات من كذب على مطلقا من غير تقييد **فصل** قال الجوزقاني بسند إلى
أبي العباس السراج يقول شهدت محمد بن اسمعيل البخاري ودفع إليه كتاب من ابن
كرام يسأله عن حديث منها الزهر عن سالم عن أبيه مرفوعا الأيمان لا يزيد ولا ينقص
فكتب محمد بن اسمعيل البخاري على ظهر كتابه من حديث لهذا السنو حجب الصريح الشديد

وللبس الطويل اورده الزهبي في الميزان وفي الميزان ايضا قال ابو داود سمعت عبي
بن ميم يقول في سويد الانباري هو حلال الدم وقال الحاكم انكر على سويد حديثه
فمن عشق وعف وكنم وقال يحيى بن معين لما ذكر له هذا الحديث لو كان في زمن وريح
سويد في الميزان ايضا قبل ما بن عيسى روى عن بن هلال عن ابن ابي عمير ما
اخرج ان قريظ عنقه واخرج القليل عن عائشة وعن ابيها قالت كان رسول الله صلى
اذا اطلع على احد من اهل بيته كذب كذبه لم ير لمضاعفه حتى يحدث لله توبة
واخرج ايضا انه عليه السلام ابطل شهادة رجل في كذبه قال عمر لا ادرك مالك
الكذب اذ كذب على الله امر على رسول الله **فصل** قال الدارقطني فانتم من قوم
ان المنكر فيمن روى حديثا مردودا غيبه له يقال ليس هذا كما توقعت وذلك ان
اجماع اهل العلم على ان هذا واجب ديانة للذين ونصيحة للمسلمين وقد حدثنا القا
احمد بن كامل حدثنا ابو سعد الهروي حدثنا ابراهيم بن خالد قال قالت ليحيى بن سعيد
القطاني اما يخشى ان يكون هؤلاء الذين تركت حديثهم خصماء له عند الله تعالى
فقال لان يكون هؤلاء خصماء احب اليه ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم خصم يقول له
لم تذب الكذب عن حديثي قال واذا كانا شاهد بالتور في حق سيرة نامة حقير
يجب كشف حاله فالكاذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم واوحي لان الشاهد الكذب في
شهادة لم يعد كذبه المنة عليه والكاذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم يحل الحرام ويحرم الحلال ويتبوا
مقتلهم النار فكيف لا يجوز الوضعة فيمن قد تبوا مقتله النار كذب على النبي صلى الله عليه وسلم

فأورد

٢٨
فأورد عن سيف الثوري انه كان يقول فلا ضعيف ولا قوي ولا اخذ واعنه
ولا لا تلخذ واعنه وكألا يربح ذلك عينيه قال وسئل مالك وسعيد بن عيينه
عن الرجل يذالك في الحديث فقالوا جميعا بين امره قال وقيل لشعبة هذا الذي يكلم في
الناس ليس هو غيبة فقال يا اخي هذا دين وتركه حباية قال وقد قال محمد بن
شاذان لرجائه لا احمد بن حنبل انه ليستد على ان اقول فلا ضعيف فلا كذاب فقال لحد
اذا سكت انت في تعرف الماehl الصحيح من السقيم وروى ان سيف الثوري مر برجل قفا
كذاب والله لولا انه لا يحل لي ان اسكت لسكت وعن الشافعي اذا علم الرجل في حديث الكذب
لم يسه السكوت عليه ولا يكون ذلك غيبة فان مثل العلماء كالنقاد فلا يسع النا
في دينه ان لا يبين الزيف من غير وكاشعته بن الحجاج يقول نعم الوافقات في دين
الله وكذا روى عن ابي عيسى وفي الميزان قال ابن صبيان سمعت جعفر بن ابى المص
يمل بكه حديثا عهد بن علي حدثنا الليث عن نافع عن ابن عمر عن عماره شرا من فقد ش
ومن شرف فقد شرف الحديث وبه بنادي يوم القيمة ابن بفضله الله فيقوم سؤال
المساجد فطنت يا شيخ اتق الله ولا تكذب على رسول الله فقال استمعي في حل انتم
مخسدة تولا ستادى فلم ازاله حتى حلف ان لا يحدث بكه بعد ان خوفه بالسلطان
مع جماعة **فصل** روى انه صلى احمد بن حنبل ويحيى بن معين في مسجد الرصافة
فقام بين ابيهم قاص فقال حدثنا احمد بن حنبل ويحيى بن معين قال حدثنا عبد
الرزاق عن عمر عن قتادة عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال لا اله الا الله

خلق الله من كل كلمة منها طيرا منقاره من ذهب وريشه من مرجان واخذ في قصته
 نحو من عشرين ورقة فجعل احمد بن حنبل **ابو يحيى** ويحيى بن عمار الى احمد فقال انت حدثتني
 بهذا فقال ما سمعت بهذا الا الساعة فلما فرغ من قصته واخذ القطيعا ثم قد
 ينظر بعينيه فقال له يحيى بن معين بيدك ثمان منقار النوا فقال يحيى بن حنبل
 بهذا الحديث فقال احمد بن حنبل ويحيى بن معين فقال انا يحيى بن معين وهذا احمد بن
 حنبل ما سمعت بهذا قط في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فان كان لابد والكذب فليكن غيرنا فقال
 له انت يحيى بن معين قال نعم قال لرازل اسمع ان يحيى بن معين احمق ما تحققت الا
 الساعة فقال له يحيى كيف علمت اني احمق قال كان لي في الدنيا يحيى بن معين واحمد بن
 حنبل غيركما قد كنت عن سبعة عشر احمد بن حنبل ويحيى بن معين فوضع لهما ركة على
 وجهه وقال دعهم يقوم فقاما كما يستقر فيهما وعن الطرطوشي لما دخل سليمان بن
 مهران الأعشى البصره نظر الى قاص يقص في المسجد فقال حدثنا الأعشى عن **ابو**
اسحق عن **ابو** **ابو** فوسط الأعشى الحلقه وجعل يثقب شعرايط فقال له القصاص
 يا شيخنا لا تسمعني نحن في علم وانت تفعل مثل هذا فقال الأعشى الذي انا فيه خير من الذي
 انت فيه قال كيف قال اخي في سنة وانت في كذبا انا الأعشى وما حدثتك مما تقول شيئا
 وقال الذهبي في الميزان قال جعفر بن المجاج الموصلي قدم علينا محمد بن عبد السمرفندي
 بموصل وحدثنا حديثا كثيرا فاجتمع جماعة من الشيوخ وصرنا اليه لنتكلم عليه فاذا
 هو خلق في العامة فلما بصرنا به بعد علمنا اننا جئنا لنتكلم فقال حدثنا فيس عن

ابو الهيثم

29
 ابن الهيثم عن ابي الزبير عن جابر انه عليه السلام قال ان القرآن كلام الله غير مخلوق فلم
 نجس ان نقدر عليه خوفا من العامة وجعلنا وعن الشعبي دخلت في مسجد اصيلي فاذا
 جني شيخ عظيم اللحية قد اطاف به قوم فحدثهم قال حدثني فلان عن فلان يبلغ به النبي
 صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى خلق صورين له في كل صور تختان نخعة الصديق ونخعة القيمة قال
 الشعبي فلم اضبط نفسي ان خففت صلوة ثم انصرفت فقلت يا شيخ اتق الله ولا تخدن
 بالخطا ان الله لا يخلق الا صورا واحدا وانما هي تختان نخعة الصديق ونخعة
 القيمة فقال لي يا فاجر انما يحدثني فلان عن فلان وروى علي ثم رفع ففعل ففرضي به او
 تنابح القوم على ضربا معه فوالله ما اقلعوا عني حتى طفت لهم ان الله تعالى خلق ثلاثين
 صورا في كل صور نخعة فافلقوا عني قال الحافظ ابو بكر الخطيب البغدادي باسناد
 الى محمد بن يونس الكندي قال كنت بالاهواز فسمعت شيئا يقص فقال المازوج النبي صلى
 الله عليه وسلم يا فاطمة امر الله شجرة طوبى ان تنشر اللوز الرطب ثم ادان اهل الجنة بينهم في
 الاطباق فقلت له يا شيخ هذا الكذب على رسول الله فقال ويحك اسكت خذ
 الناس وقال ابن الجوزي وقد صنف بعض قصاص زماننا كتابا فذكر فيه ان الحسن
 والحسين دخلا على عمر وهو مشغول قرأ بينهما فقاما وقبلهما وذهب كل واحد منهما
 الفار جريا فاخبرا اباهما فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عمر بن الخطاب في
 الدنيا وسراج اهل الجنة في العقب فرجعا الى عمر فحدثاه فاستدعى دواة وقرأ
 وكتب حدثني سيد اشباب اهل الجنة عن ابيهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كذا وكذا

فأومحى أن يحمل في كفة ففعل ذلك فاصطوا **وإذا القرماس على القبر وفيه صدق الحسن**
والحسين وصدق رسول الله **فقال** والعجب من هذا الذي بلغت به الوقاحة إلى أن تصنف
مثل هذا وما كفاه حتى عض على كبار الفقهاء فكتبوا عليه بنصيف هذا النصيف **وقال**
ابن عقيل اخذ بعض الوعاظ يقول يا مومنه زيد قال أخى هرون بالجهد قال من زيد
قال عتي وانه يا توح من زيد قال ابنى يا يعقوب من زيد قال يوسف قال **لكم** يربك
ابن من يربك ثم أخذ وصك الكرم صكة **وقال** يا قارئ أو أريد وجهه
فقرأ القارئ وصح المجالس وصفق قوم وخرفت ثياب قوم يشعرون ذلك واعتقد
قوام ما ذكره لي بالحق **وعين** العالم وفي بعض المجاميع أن قاصدا جلس بغداد في
جلس تفسير قوله تعالى **عسى أن يعينك ربك** مقام محمود **وأنه** يجلسه موعظا
فبلغ ذلك الأماهير بالطريق فاحد من ذلك وبالغ في إنكاره وكتب على باب
سبحان من ليس له أنيس ولا اله في عرشه جلس فنادت عليه عوام بغداد ورجل
بينه بالجاذرة حتى استند بابه الجاذرة وعلت عليه **فصل** قال العقيل بسنده
إلى حماد بن زيد يقول وضعت الزنادقة على رسول الله صلعم اثني عشر الف حديث
وقال ابن عدي بإسناد إلى جعفر بن سليمان قال سمعت الأدهي يقول أقرب عندي
رجل من الزنادقة أنه وضع أربعاً من حديثه فهو بخول في أيدي الناس **ولخرج** ابن
عساكر عن الرشيد أنه حج إلى بريد بن قاهر فقبله فقال يا أبا المومنين أنت من
أربعة آلاف حديث وضعت فيكم لعمري لئلا يخل فيها المرام بل قال النبي

عليه السلام من أحرافاً فقال الرشيد أنت يا بريد بن عبيد الله بن المبارك
وأي أسحق القراري بخلافه فخرجنا من أحرافاً **وقال** كتاب العقيل عن يعلى بن عبد
الرحمن الواسطي أنه قال عند موته وضعت في فضل علي سبعين حديثاً **ولخرج**
الخطيب عن الرابع بن جهم أن من الحديث حديثاً له ضوء كضوء النهار **فرفقه** **وأنه**
الحديث حديثاً لا ظلمة كظلمة الليل **فصل** ولما كان أكثر القضاة والوعاظ ملين
بالتفسير وردوا إليه بالحديث وحرمانه ورد لا يفتقر على الناس إلا بما هو
ومراده **رواه** ابن ماجه بسند صحيح عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده **ولأبي** داود
بسند جيد عن عوف بن مالك بن بقطيح قال بدلا مراد وللصراة عن عباد بن الصفا
بلفظ منكلف **وروى** الطبراني عن حباب بن الأدهي عن فروغان بن إسرائيل الماهلك
فصوا قال **الزبير** العرافي ومن أقات القضاة أن تحدثوا كثيراً من العوام بما لا يبلغه
العقول والأفهام فبلغوا في الاعتقادات السنة هذا لو كان صحيحاً فكيف إذا كان
باطلاً **وقد قال** ابن مسعود ما انت محدث قومنا حديثاً لا تبلغه عقولهم إلا كان
لبعضهم فتنه **رواه** مسلم في مقدمة صحيفته قلت وما قاله من يدخل عليهم العجب
والزور في سائر الأمور **وروى** الإمام أحمد بسند صحيح عن الحارث بن معوية
أنه ركب البحر من الخطاب فسأله عن القضاة قال ما شئت قال أنا أردت أن أنتهي
إلى قولك قال **أخبرني** عليك أن تقص فتزفغ في نفسك ثم تقص فتزفغ في نفسك
حتى تحيل اليك أنك فوقهم بمنزلة الشرا فيضنك الله تخنقاً فدهم يوم القيمة

بقدر ذلك وروى الطبراني بسند جيد عن عمرو بن دينار عن عويمر الداري استاذ عمر
 في القصص فاني ان ياذن له فاستاذته فقال ان شئت فاستاذ بهم بيني وبينك قال العراء
 فانظر توقف عمر اذنه في حق رجل من الصحابة الذين كل واحد منهم على موطن وابن
 من نعيم في التابعين من بعدهم واخرج ابن عساكر عن بكر بن نعيم الداري استاذ
 عمر في القصص فقال عمر انك تريد الذبح ما يؤمنك ان ترفع نفسك حتى تبلغ
 السماء ثم تضعك الله واخرج ابن عساكر عن حميد بن عبد الرحمن انهما الداري استاذ
 في القصص سينا فاني ان ياذن له فاستاذته في يوم واحد فلما اكتم عليه قال انقول
 قال اقرأ عليهم القرآن وامنهم بالموت وانهم عن التساقط عمدا للذبح ثم قال غط
 قبل ان اخرج في الجمعة فكما يفعل ذلك يوما واجدا في الجمعة واخرج ابن عساكر عن ابي
 سهل ابن مالك عن ابيه عن عويمر الداري انه استاذ عمر في القصص فاذن له ثم مر عليه
 فصر به بالذرة قلت ولقد زاد على جلوسه الزاد وروى ابن ماجه بسند حسن عن ابيه عمر
 قال لم يكن القصص في زمن رسول الله صلعم ولا من ابوبكر ولا من عمر وكذا رواه
 احمد والطبراني عن التمارين يزيد وروى الطبراني عن طريق مجاهد عن العبادلة عبد
 الله بن عمر وعبد الله بن عباس وعبد الله بن الزبير وقالوا قال رسول الله صلعم
 القاص ينتظر المفت هذا اخبار عن الغيب فيعدة المعجزات وخفا العادات و
 اخرج احمد في الزهد عن ابي الميمون قال ذكر ميمون القصاص فقال لا يخطئ القاص
 نشأ اما ان يمين قوله بما يهرل دية واما ان يعجب نفسه واما ان يامر بما لا يفعل فلهذا

قال

قال عليه السلام فالقاص ينتظر المفت ثم من جملة الاافات في مجلس القاص ما
 اخرج المروزي في كتاب العلم وابو نعيم في الحلية عن ابيه فلابه قال ما مات العلم الا
 القصاص من مجلس الرجل القصاص سته ولا يتعلق منه شيء واخرج ابو نعيم عن حميد
 بن عامر قال كان قاص مجلس قريظة مسجد محمد بن واسع فقال لي ما هو بوجه طنا
 مالي اري القلوب لا تخشى ومالي اري اليقوت لا تدعى ومالي اري الجلود لا تقشر
 فقال محمد بن واسع يا عبد الله ما اري القوم اتوا الا من قبلك ان الذي اذا
 خرج من القلب وقع على القلب واخرج المروزي في كتاب العلم وابو نعيم عن
 الاعمش قال سمعت ابراهيم الخفي يقول ما احد يتنفي بقصصه وجه الله غير ابراهيم
 ولودت انة انقلت منه كفا قال لا عليه ولا له واخرج ابو نعيم عن ابراهيم الخفي
 قال لم جلس لي جلس اليه فلا يجلسوا اليه واخرج ابو نعيم في الحلية عن الزهري
 قال اذا طال المجلس كاللشطاء فيه نصيب واخرج ابن المبارك عن عفيته بن
 مسلم قال الحديث مع الرجل والرجلين والثلاثة والاربعة واذا عظمت الخلة
 فانصت وانصت واخرج المروزي عن سالم بن ابن عمر بن الخطاب في كتابه للسجدة
 فيقول ما اخرجني الا صوت قاصكم هذا واخرج ابضا عن مجاهد بن جبر قال
 جلس قريظة من ابن عمر فقال له قم فاني ان يقوم فارسل الى صاحب الشرطة فارسل
 اليه شرطيا فاقام وروى الحسن عن القصص بدعة وان دفع الصوت بالدعاء
 وان دعا الاديح بالدعاء بدعة وان اجتمع الرجال والنساء بدعة ومن اللطائف

انه كان في مسجد الكوفة **قاص** يقال له زرعة فارادت **ابو حنيفة** ان تستفتح
في شيء فافتاها **ابو حنيفة** زرعة القاص فجاء **ابو حنيفة** الى زرعة فقال هذا
في تستفتيك في كذا فقال انت اعلم مني وافقه وافترها انت فقال **ابو حنيفة**
افترها بكذا وكذا قال زرعة القاص كما قال **ابو حنيفة** فرضيت وانفرت واخرج
ابن عدي عن الحسين الكرابسي قال كان **ابو حنيفة** قاص يقال له **ابو مرحوم** القاص يخرج
الناس اليه فقال **ابو حنيفة** عن التفسير والتفسير فيفسر فيفسر فقام رجل من وراء الدار
يرين فقال يا **ابو حنيفة** اصلك الله فقال طعنه يابن القاص فقال له رجل وعالك
ثم يقول له مثل هذا القاص فقال نعم لم اسمع قول الله تعالى ان الذين نادوك
من وراء الجدران اكنز هو لا يعقلون فقال ما ذاق قول في المائدة والمخافة
قال المخافة خلق الثياب عند التمسار والمائدة ان تسمى اخاك المسلم **ذو** **فصل**
ولما رأيت جماعة من الحفاظ للسنة جمعوا الاحاديث والموضوع من مصادر الحسنة
سبح بالبال القاص اختصار تلك الدفاتر بالافاضة على ما قبل فيه انه لا اصل له او
موضوع باصله ليكون سببا للقبط على احسن مصنوع في فصله فلان الاحاديث
الثابتة لا تتخذ ولا تحصى ولا يمكن ان جميعها يستفهم فاما اختلافها في الموضوع
توكت ذكر الحديث من الخطر لاحتمال ان يكون موضوعا من طريق وصحيا من وجه
اخر فان هذا كله يجب ما ينظر للتدوين من حيث نظرهم الى الاسناد والافلا
مطبع للقلبية مقام السنة لا يجوز العقل ان يكون الصحيح في نفس الامر ضعيفا

او موضوعا

او موضوعا والموضوع صحيحا او مرفوعا الحديث المتواتر فانه في افادة العلم
اليقيني يكون مقطوعا ولذا قال الزركشي بين قولنا لم يصح وقولنا موضوع بون
بين فان الوضع اثبات الكذب وقولنا لم يصح انما هو اخبار عن عدم الثبوت ولا
يلزم اثبات العدم والله اعلم ثم اعلم انه قد يكون الحديث موضوعا بحسب المعنى وان
كان معني مطابقا للكاتب والسنة بحسب المعنى فاسأل الله التوفيق على دالة الحق
وهو الرادع الى سواء الطريق وما انا اذكر الحديث على ترتيب حروف الهجاء **الافاضة**
والحروف والاسماء **حرف الهجاء** **حديث** اخا الطيب الكي كلام وليس بحديث
قاله ابن ابي شيبة اليما في تلمذ السخاوي ومختصر مقاصد والشهد كما قال الفسطلاني
في امثلة العرب اخا الداء **الكي** **حديث** ات كتاب الله خير من محمد وآله قال
المسفلاني واقفه عليه **حديث** الانبياء قادة الفقراء سادة ومجالسهم زيادة في
على ما في الخلاصة **حديث** **ابو حنيفة** سراج افنى موضوع بالافاضة المتدوين
حديث الى الله الا ان يصح كتابه قال السخاوي لا اعرفه **حديث** الابدال من
الاولياء طرق عن انس مرفوعا بالفاظ مختلفة كلها ضعيفة ذكر ابن ابي شيبة
وعن ابن الصلاح اقوى ما روينا في الابدال قول على انه بالشام يكون الابدال
واما الادباء والنجباء والفضلاء فقد ذكر بعض مشايخ الطريقة ولا يثبت ذلك
قلت قال الزركشي في مسند احمد من حديث عباد بن القاسم مرفوعا الابدال
في هذه الامة ثلثون مثل ابراهيم خليل الرحمن كلما مات رجل ابدل الله مكانه رجلا وهو

حسن وكذا شاهد من حديث بن مسعود وفي الحديث قال السيوطي وله شواهد
كثيرة بينها في التعقبات على الموضوعات ثم اورد ما يتألف مستقل **حديث**
اتخذوا عند الفقراء اياما فان لم يدرى فان لم يدرى فان لم يدرى فان لم يدرى
سيره الى الفقراء فيعند رايهم كما يعند واحدكم الى اخيه في الدنيا قال المستقل
لا اصل له وقال السخاوي بعد ايراد احاديث بغيرها وكل هذا باطل وسبق الحكم بذلك
للذهبي وابن تيمية وغيرهما ذكر ابن الدبيع قلت قال شيخنا الحافظ جلال الدين
السيوطي روى ابو نعيم في الحلية عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه
ايامه فان لم يدرى فان لم يدرى فان لم يدرى فان لم يدرى فان لم يدرى فان لم يدرى
قال السخاوي لا اصل له فان كان واردا فمحتاج الى تأويل فانما بالادعاء بعد
عليه السلام دهره قال المتوفى ويمكن تأويله بأنه عليه السلام عبر عن المضارعة
بالماتن لتحقيق وقوعه باخبار الصادق **حديث** انقوا ذوى القاهات قال السخاوي
لما انف عليه بهذا اللفظ **حديث** انقوا مواضع التهم هو معنى قول عمر من سلك
مسالك التهم اتهم رواه الخرابط في معادم الاخلاق عن عمر موقفا بلفظ من
اقام نفسه مقام التهم فلا يلزم من ساد القن به **حديث** انقوا شر من
احسنت اليه قال السخاوي لا اعرفه وليس به ان يكون من كلام بعض السلف
وفي المجلس المذكور عن علي موقفا الكرم يلزم اذا استعطف والتميم يقسو اذا
الطف **حديث** اجتمع الخطر واليأس في الموسم كل عام قال الحافظ المستقل

لا يثبت فيه شيء اقول اجله اراد به عدم الصحة والافقد اخرج العقيلي والدارقطني
في الافراد وابن عساكر عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يلحق الخطر واليأس كل عام
في الموسم ويحلق كل واحد منهما راس صاحبه ويتفرقان عن هؤلاء الكلمات بسم الله ما
شاء الله لا يسوق الحزن الا الله ما شاء الله لا يضره السوء الا الله ما شاء الله ما كان
من نعمة فمن الله ما شاء الله لا حول ولا قوة الا بالله الحديث ذكر السيوطي **حديث**
اجتمعوا وادعوا ايديكم فاجتفأوا ورفقا ايدينا قال الله عز وجل للمعلمين ثلثة
كيد يذهب القرآن واعز العلماء للثلاثة يذهب الدين موضوع وكذا الله اعف
للمعلمين واطل اعمارهم وبارك لهم في كسبهم موضوع كذا في الا الى **حديث**
احذروا صفرا لوجه فانه لم يكن عن علة او سحر فانه من عمل في قلوبهم للمسلمين
اوردته الديلمي في مسنده عن ابن عباس قال المستقل في ما انف له على اصل وان ذكر
ابن القيم في الطيبات النبوية فذالك بغير سند **حديث** احب ارباب العلم موضوع
كما قال ابن حجر وقد وضعت في هذه المسئلة رسالة مستقلة **حديث** اخذوا
امني رحمة زعم كثير من الائمة انه لا اصل له لكن ذكره القرطبي في غريب الحديث
مستطردوا واشهر بان له اصلا عنده وقال السيوطي اخرج نصر المقدسي في
الحجة واليه في رسالة الاشعريه بغير سند واورد الخليلي والقاضي حنين
وامام الحرمين وغيرهم وامله خرج في بعض كتاب الحفاظ التي لم تصل اليها والله
اعلم انتهى وقال الذي كتبه اخرج نصر المقدسي وكتاب الحمد مرفوعا واليه في

في المدخل عن القاسم بن محمد قوله وعن عمر بن عبد الله ماس في لوان اصحاب محمد يختلفوا
 لا اقيم لولا يختلفوا لم يكن رخصة قال السيوطي وهذا يدل على ان المراد اختلاف في المالكا
 وقبل المراد لاختلافهم في الحرف والصياغ ذكر جماعة فسيحان من اقام العباد فيما اورد
 وفي مسند الفردوس من طريق جوير عن الضحاك عن ابن عباس مرفوعا اختلافنا صحاحنا
 لكم رحمة وذكر ابن سعد في طبقاته عن القاسم بن محمد قال كانا اختلافنا صحاحنا
 رحمة للناس قلت ومنهم من هو ان الخلاف غير هذه الامة رحمة ونعمة وتما يوثق به
 وان اختلف متني حديث لا يجمع ائني على ضلالة رواه ابن ابي عاصم في السنة من
 حديث ابن ابي شيبة ورواه الترمذي من حديث ابن عمر يلفظ لا يجمع الله هذه الامة على ضلالة
 ابدا وفي مسند ذلك الحاكم عن ابن عباس وقوله لا يجمع الله هذه الامة على ضلالة وبالله
 مع الجماعة ورواه احمد في مسنده والطبراني في الكبير عن ابي نصر الفخاري مرفوعا في
 حديث فيه تسالت بانه ان لا يجمع ائني على ضلالة فاعطاه **الحديث** اخره من حديث
 اخر عن النبي صلى الله عليه واله في الحديث مشهور قال ابن الهيثم رحمه فضل عن شريك
 انه موقوف على ابن مسعود **حديث** اخفوا الختان واعلموا النكاح قال البخاري لا ال
 للاول وقد وردت احاديث تشهد للاعتناء بالختان **حديث** اذا اردت ان اخر الدنيا
 بدأت ببني خزيمة ثم اخرجت الدنيا قال العراقي في تحريج اللجاء **اصل حديث**
 اذا اردت ان يزل الله السما الدنيا ازل عرشه بانه محدثه **حديث** اذا كلم
 فافضلوا ترجم لالتحاوي ولا ينكر عليه قال ابن ابي شيبة وعنه صحيح البخاري من شربة

عليه السلام الفضلة من الدين وكذا مسلت القصعة في الصحيح بوجه قلنا لكن يوافقه
 حديث اخر في طعام ولا شراب ليس **سور** وحديث اذا شربتم فاسروا ذكرها عياض
 ابن الاثير الثاني فالجمع بانه يجوز استيفاؤه والافضل ابقاؤه لكن بقدر ما ينتفع به
 غير والا فالافضل اتقاؤه كما يقال بقوا او نقوا **حديث** اذا جئت باعادي من الخشب
 يعني من اليمن فزول فان من الخور العين قال السخاوي لا اعرفه وقال التوفي لحكم
 عليه بالوضع ظاهر **حديث** اذا طعن المنعم بين يدي العالم ففتح الله عليه سبعين بابا
 الرحمة ولا يتور من عند الاكبرم ولدته امة واعطا الله بكل حرف ثواب ستين
 شهيدا وكتب الله له بكل حديث عبادة سنة موضوع كافي **الزيل حديث** اذا حضر
 النساء والنساء فايدوا بالعتش قال العراقي لا اصل له في الكتب الحديث بهذا اللفظ
 واصل الحديث في المتفق عليه بلفظ اذا وضع العشاء واقمت الصلوة فايدوا بالنساء
 وقال السيوطي وروى من غرائب المصنف ابن ابي شيبة وسبق به المصنف في فتح
 البارك حيث قال لفظ ابن ابي شيبة وحضر الصلوة كما اخرجني سند لا انه
 في المصنف بلفظ حضرت النساء كما نوه **حديث** اذا ذكر الصالحون في جهنم
 ذكر عياض في الاكمال من قول ابن مسعود وكذا القرطبي وابن الاثير وظاهر كلام
 العراقي في الذخيرة في باب الاذان انه حديث ولعله اراد به حديثا موقوفا **حديث**
 اذا رايت الفار كيلود بالسلطان فاعلم انه لقى واذ اذنته يلود بالانقياء فاعلم
 مراد واما ان تخذع ويقال يرد مظلم ويدفع عن مظلوم فان هذه خدعة ليس

اتخذها القراء سلماً من قول الثوري وكذا قوله لاني الرجل ابغضه فيقول لكيف
 اصبحت فيلبن اقله فكيف بمن اكل ثريدكم ووطى بساطهم ومن ثم ورد لهم للنجيل
 لغا جر عندى نعمة برعا قل وقيل ما اتبع ان يطلب العالم فيقال هو بياض الامر وقد قيل
 بياض الفقر على باب الامر ونم الامر على باب الفقر **حديث** اذا صدقت الجنة سقطت شجرة
 الادب قال ابن ابي شيبة قلت بل هو من كلام الجند كانه انما القشيرة
 بلفظ سقطت شجرة ابراهيم يقال سقطت الادب **حديث** اذا صليتم على فتموا
 اي دخلوا الانبياء منى او الى واصحابه قال التميمي لم افهم عليه هذا اللفظ **حديث**
 اذا كان في ذراعاً ونصفاً الى ذراعين فصلوا الظهر باطل **حديث** اذا كبر ولد
 واخذ له برده هذا اللفظ وهو من حديث اوردته القزاني في الاوسط وابو نعيم والدار
 قطن مرفوعاً الى ابي سعيد وسيد وامين سبع سنين عبداً واسير وسبع سنين
 اخي واذ برقان رضى مكانه والافارب على جبهة فقد عذرت فجا برك وبينة
 وسند ضعيف **حديث** اذا كتب احدكم فلا يكتب عليه بلغ فانه اسم شيطان ولكن يكتب
 عليه لله موضوع كانه الادي **حديث** اذا كنت على الماء فلا تجل بالماء صحيح واما قالوا
 ثم انقلوه فموضوع وموضوع على ما في المغرب **حديث** اربع لا يشيعن اربع ارض
 من مطر واتى من ذكر وعين من قطر وعلان من علم موضوع لما ذكره ابن الجوزي قال
 وذكره الحاكم في تاريخه نيسابور وابو نعيم في الحلية من حديث سلمان النبي محمد بن الفضل
 بن عطية اهتموا بالوضع والكذب قال الذركشي ورواه ابن عدي من حديث عائشة

وعنها

وعن ايها وقال منكرو قال الموفى الاشبه ما في المشهوراته من كلام الحكماء **حديث**
 الا ان ليس ثابت ذكره ابن ابي شيبة قلت قد اخرج ابو نعيم في الطب النبوي عن مرفوعاً
 سيد طعام الدنيا اللحم ثم الاذ كذا رواه الديلمي **حديث** الارض في البحر كالاصطبل في
 له يوجد له اصل **حديث** الارضون سبع في كل ارض بنى كينكرو روي عن ابن عباس قال
 ابن كثير بعد غرقه لابن حريه هو محمول ان صح نقله اي عن ابن عباس اخذ من الاسرار
 وذلك وامثاله اذا لم يصح سند الى معصوم فهو مردود على قائله **حديث** الارض
 المقدسة لا يعذب احدنا انما يعذب الانسان على اوردته ماله في الموطأ في يحيى
 بن سعيد ان ابا الدرداء كتب الى سلمان ان هلم الى الارض المقدسة فكتب اليه
 سلمان ان الارض ذكر وهو مع كونه موقوفاً منقطع وقد ذكر ابن مالك في شرح
 خطبة المشارق كذا والذي يقول ما كيا عن مشايخه ان من دفن بمكة ولم يكن
 لا يقابل ينقله الملائكة ولكن لم اجد فيه رواية **حديث** استقيموا بالصدقات
 او بقضاء الدين يدور على الالسنه ولما روي هذا اللفظ ذكره ابن ابي شيبة **حديث**
 اسجد للقرعة ثم انه رواه ابو نعيم في الحلية عن طاوس قال كما يقال فذكرته في
 اوردته السيوطي **حديث** اسمى باجاده قاله الحاج لان ابن حنبل شكاه في انما في
 ومثل الذي قال اياك اعني واسمى باجاده **حديث** استقر هو اضحيا كما فانها
 مطاياكم على الصراط الديني من طريق يحيى بن عبد الله عن ابيه عن ابيه وهو ضعيف
 الادب المنتشر في الاحاديث المشهورة للسيوطي **حديث** اشهد ان رسول الله

قال الرازي المفعول انه عليه السلام كما يقول في شهادته اشهد انه رسول الله قال
المسألة في تلخيص تخرجه **ولا اصل لذلك** كذلك بل الفاظ الشاهد متواترة
عنه عليه السلام كما يقول اشهد ان محمداً رسول الله وان محمداً عبده ورسوله
واما في غير الشاهد فقد ورد في اخر حديث سلم بن الاكوع لما خفنا واد
القوم فذكر الحديث ثم قال اشهد ان لا اله الا الله وان رسول الله وكذا
بشره جابر بن عبد الله وبالفصل بركة دعائه قال اشهد اني رسول الله **حديث**
اصفا لينة ونم في البرية ليس بحديث كما ذكر ابن الديبع **حديث** اصل كل واحد
الرضا عن النفس من كلام السلف وليس بحديث كما قال ابن الديبع **حديث**
الاعادة سعادة ثم ارد بهذا اللفظ ذكر ابن الديبع قلت والمشهور على الالسنه
ان الاقادة خير من الاعادة لكن في الشرائع للترمذي انه عليه السلام كما بعيد الكلام
ثلاثاً لمزيد الاستفاده **حديث** اعوذ بالله من عمة صماء لا اصل له كما قاله
السيوطي **حديث** اعينوا الشارح لا اصل له بهذا اللفظ وكذا في قوله المشرك
معاً ذكر ابن الديبع **حديث** افتضحه فاصطحا هو الاصل الساتر وليس
بحديث ذكر ابن الديبع **حديث** افضل العباد احرها اي اتبعها واصعبها
قال الزكشي لا يعرف وسكت عليه السيوطي وقال ابن القيم في شرحه للنازل لا اصل
له قلت ومعنا صحيح لما في الصحيحين عن عائشة الاجر على قدر النية وهو الثواب
لا في الاثر منسوب الى ابن عباس وهو بالمهمله والراء **حديث** لا قربى اولى

بالود

بالمعروف قال السخاوي وما علمته بهذا اللفظ ولكن قال عليه السلام لا اصل له
اراد ان يجعله في الاقربين خرجه **حديث** افتضاه على قالا السخاوي ما علمته
هذا اللفظ فهو عايل ومحمّد في مسند الحاكم عن ابن مسعود قال كنا عند ان اتفق
اهل المدينة على قال السخاوي ومن هذا الصيغة حكيم الرازي على الصحيح قلت وفيه
نظر صريح وفي شرحه للشارح لابن فرشته روى ان عمر رضي الله عنه كما يقول اولنا
ابن واقصانا على قلت واصرح منه ما رواه الترمذي ارحم امة اتي باقني ابو بكر واشهد
في امر الله عمر واصدقهم حياء عثمان واقتضاهم على الحديث كما خرج السيوطي ومن
الفوائد قال الحافظ السخاوي في فتاويه مسكت عن الموطن الذي استجبت فيه حلالة
الرحمن ثم سيدنا عثمان فاجبت لم افتضاه في حديثه معمد ولكن افتضاه **حديث**
النسابة في بعض مجاميعه لجمال الكارز وفي انه لما احيى عليه السلام بين المهاجرين
والانصار غيبة ابن مالك وتقدم عثمان لذلك كما صدره **حديث** مكشوفاً فافتر
الملائكة جباراً فامر عليه السلام بتغطيته صدره فعادوا الى مكانهم فسأله
عن سبب ثلغهم فقالوا احبنا من عثمان **حديث** اكثر اهل الجنة البلاء رواه الترمذي
مضعفاً والقرطبي مصححاً كذا في المقاصد وروى بزيادة وعليه في الاصل
وهي ليس لها اصل كما قال العراف بل هي مديرة من كلام احمد بن ابي الجوزي قال
اخرج الترمذي وضعفه وصحّ القرطبي في التذكرة وليس كذلك فقد قال بن عدي انه
منكر ثم قبل المراد الالباء في رواية والفقهاء في دين مولاه عكس ارباب الدنيا يعلمون

ظاهرة الحق الدنيا وهم عن الآخرة غافلون وقسم السهل الشئوي بأفهم
الذين ولعت قلوبهم وشغلنا الله انتهى ولا يخفى أنه لا ينافي الأكثرية والأظهر
ما قال بعضهم من أن البلاء كالعجائز والبدو وأما لهم من صلوا في دينهم وثبتوا
ولم يتزلزلوا على يقينهم وقال بعض المحققين من الصوفية هم الذين قنعوا
بالجنة وما فيه من الخور والفسور وأنواع السرور والجور عن اللقا في مقام
النشأة من المصنوع وفي النهاية أن البلاء جمع الأبله وهو العاقل عن الشر المطبوع
على الخير وقيل هو الذين غلبت عليهم سلامة الصدر وحسن الظن بالناس لا
عقلوا امرئنا هم فخلوا حذف التعريف فبدأوا على آخرهم فشفوا أنفسهم
فاستحقوا أن يكونوا أكثر أهل الجنة وأما الأبله وهو الذي لا عقل فيه مراد في
الحديث **حديث** أكرام الميت دفنه قال السخاوي لم أفهم عليه مرفوعا وإنما
أخرجه ابن أبي الدنيا من جهة إيجاب التخييل في قال كما يقال من كرامة الميت
على أهله نجلة في حفرة ويجهله **حديث** استعوا بالجنازة قال وقد عرفت ^{الشيء}
بابا لا يستعمل نجيل تجهيز الميت إذا بانه مونه وأورد فيه ما رواه الطبراني بسند
حرفي لا ينبغي لجيفة مسلم أن يجلس بين ظهراني أهل الحديث وللطبراني من حديث
ابن عمر مرفوعا إذا مات أحدكم فلا تحبسوا ^و واستعوا به إلى قبره وفي لفظ من مات
في بكم فلا يقبلن إلا في قبره ومن مات عشية فلا يقبلن إلا في قبره ^و قال السخاوي
وأهل مكة في غفلة فانه غالباً يجهلون بميتهم بعيد الظهور وقت الشيع

في الشعر وقد يكون ما قبل الوقتين بكثير فيضعونه عند الكعبة حتى يصلح الصبح
أو العصر لم يصلح عليه قال الخطاب ولقد صدق رحمة الله في إنكاره ذلك وقد كان
بنكره ذلك عليهم شيخنا العارف بالله محمد بن عراقي قلت وقد يعقد دأله من
في تأخره لا جل اجتماع المسلمين في الصلوة وتبشيع الجنازة لا سيما في الأمانة
الحارة والله أعلم بالمقاصد الحسنة والبدع المستحسنة وقد صح عن ابن مسعود
مرفوعا وموقفا ما رآه المسلمون حسنا فهو عند الله حسن **حديث** أكرهوا
الخبرة طرف كل ما ضيفه مضطربة وتبصر المشتد في الضعف من بعض قال
السخاوي ولا ينهنا عليه الحكم بالوضع لا سيما في التمسك ذلك لما ذكر عن
أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أكرهوا الخبر قال المستطاني وهذا شاهد عاقل قلت وقد
أخرجه البغوي في معجم الصحابة بزيادة فان الله اترل من بركات السما **حديث**
أكرهوا الشهود فان الله يستخرج بهم الموقوف ويدفع لهم الظلم قال الأثير
أنه غير محفوظ بل صرحه الصفا بأنه موضوع ولم يستدرك ذلك العراقي
وقال السيوطي رواه الديلمي عن ابن عباس قلت وقد قال الحاكم صحيح الإسناد
ذكر عنه العراقي في تخرجه **أحاديث** الأعيان والسيوطي في الأحاديث التي
ردّها علي بن الجوزي في الموضوعات قال وسكت عنه الذهبي أي لا يتوقف على الحكم
حديث أكرهوا طهوركم قال ابن تيمية موضوع وفي الزيل كما قال **حديث** أكل
الطين حرام كل مسلم قال البيهقي روى في تخرجه **أحاديث** البصير من أئمتي وتبعه

غير في ذلك وهو كذلك ذكر السخاوي وقال الرزكي **حديث** اكل الطين
وتغيره صنفه خيرا واحدا فيه لا يتصح قلت لا يلزم من عدم صحته في وجود حسنه
وضعه فقد ذكر السيوطي في جامعه الصغير من رواية الطبراني عن ابيه
مروعا عن اكل الطين فكانما اعطى فل نفسه **حديث** اكل الهريسه في الخمر
شكوت الى جبريل ضغني من الوقاع فدلتني على الهريسه وفي رواية فامرني باكل الهريسه
طرقه موضوعه وقبل ضغفه واما قول معاذ هل انت يا رسول الله بطعام من
الجنة قال نعم انت بهريسه فاكلنا فرادت في قوتي قوت اربعين وكنا حتى نكافح
وكنا معاذ لا يمل طعاما الا بدأ الهريسه فقد وضعه محمد بن الحجاج في الحديث وكنا صاحب الهريسه
وغالب طرف الحديث ندور عليه وسرقه منه كذا بن قيس في طريق اخيه ابراهيم
الازدي حوسا قط وفي شرح ابن جرير المكي شهاب الترمذي انا الطبراني روى
في الاوسط ان جبريل اطعمني الهريسه بنسبه باظهي لقيام الليل ورد بها
موضوع **حديث** السنة للخلق اقلام الحق لا اصله كذا ذكر ابن الديبع **حديث** الله
اصل الراعي والرعيته قال العراقي لا اصل له **حديث** الله ايد الاسلام باحد
العرب لا اصل له بهذا اللفظ والعمران تغليب عمرو بن هشام الملقب بالحا
بابي الحكم فقيره النبي صلى الله عليه وسلم بابي جهل ومع الحديث صحيح ثابت فقد رواه امام
احمد والترمذي في جامعه وغيرهما عن ابن عمر مروعا بلفظ اللهم ايد الاسلام
باحب هذين الرجلين اليك يا جليل او بعين الخطاب وفي بعض الروايات

الله

الله اعز الاسلام بمروعي رواية زياده خاصه فجمع بين اللفظين الله دعا
اولا فلما اوحى اليه ان يا جهل ان يسلم خضع عمر بدعائه فاجيب فيه **حديث**
الله صل على نبي قبلك تقول العاقه عند تقبيل الحجر الاسود فلا اصل ولا يثبت
ان يكون له اصل بهذا اللفظ والبنى فانه كفر بحسب المعنى وقد صنف العلامة عبد
البنى المغربي عالم الشام في زمانه تصنيفا في ذلك وكفر فانه قلت واصل هذا
اللفظ انما نشأ من العوام حيث اشهر سمعوا من بعض العلماء اللهم صل على نبي قبله
وهو صحيح ومن بعضهم صل الله على نبي قبلك وهو صحيح ايضا فخلطوا كلمتين وجمعوا
بين العبادتين فحصل من هذا الفساد والله دوف بالعباد فينبغي ان يحل على
الالتفات عند من قال به بما على حسن الظن بالمسلم حيث لا يريد به جلبا ولا
الفهم فانه كفر صحيح فيجعل فلك جمله مستأنفة بخوفه عليه السلام في خطبه
بجنا الرافعه هل بلغت قالوا نعم قال اللهم فاشهد فليفت عنهم في انك لا كلام
وتوجه الى الله امام مراده ولا تجعل صفة نبي لما قبل من ان شرط الالتفات ان يكون
المتحدث عنه واحد فامل فانه موضع زلل والظاهر في دفع الخل ان يقدر
مضاف فيقال قبل يمينك **حديث** امان العبد امان قال ابن الهمام لا يعرف اصل
حديث امرت ان احكم بالظاهر والله يتولى السرائر اشهر بين الاصوليين و
المفكره الاكابير بل وقع في شرح مسلم للنووي في قوله عليه السلام اني لم اؤمر ان اتق
عن قلوب الناس اى فتنس ولا وجود له في كتب الحديث المشهوره ولا الاجراء

المشورة وجزم العرافة بأنه لا أصل له وكذا انكره المزني وغيره ومن انكره الحافظين الملقين
 في تخرجه البيضاوي وقال الزكشي لا يوفيه هذا اللفظ وقال السيوطي هذا كلام الشافعي في
 الرسالة وقال الحافظ عماد الدين بن كثير في تخرجه الاحاديث المختصرة انقله على سند **حديث**
 امر ابنه صغير القصة في الاكل وتوفي المصنف قال التودري لا يصح **حديث** امر النخعي على الاصل
 ذكره ابن الديبع وفيه ان الديلمي رواه عن الحسن بن علي قال انا يعسوب المؤمنين ورثته
 الى النبي صلى الله عليه وآله قال يا علي انتك سيد المؤمنين ويعسوب المؤمنين ويعسوب امير النخعي
 في القاموس ورواه الطبراني من حديث ابي ذر ذكره الزكشي ورواه ابن عساکر من حديث
 سلمة قاله السيوطي **حديث** انا افصح من نطق بالضاد معنا صحيح لكن لا اصل له في هذا
 كما قال ابن كثير وقال ابن الجزري ونسخته والحديث للشهروردي على السنة انا افصح من
 نطق بالضاد ولا اصل له ولا يصح قلت والعجب من الجلال المجلي مع جلالة محله ذكره في
 شرح مجمع الجوامع من غير تنبيه وكذا ذكره الشيخ زكريا في شرح المفصلة الجزئية **حديث** انا
 افصح العرب بيد في من فرائض قال السيوطي اوردته صاحب الغريب ولا يعلم من ترجمه
 ولا استأده **حديث** انا عند المنكسرة قلن يهر من اجل قال السخاوي ذكره القرطبي
 في البداية انتهى ولا يخفى ان الكلام في هذا المقام لم يبلغ الغاية قلت وتعامه وانا عند
 المندة فيورهم بالاجل ولا اصل له في المرفوع **حديث** انا مدينة العلم وعلي باب رواه
 الترمذي في جامعه وقال انه منكر وكذا قال البخاري وقال انه ليس له وجه صحيح وقال
 ابن معين انه كذب لا اصل له وكذا قال ابو خاتم وبجيني سعيد واورده ابو الجوزي

في الموضوعات ووافقه الذهبي وغيره على ذلك وقال ابن دقيق العيد هذا الحديث
 لم يثبتوه وقيل انه باطل وقال الدارقطني غير ثابت **حديث** وشمل منه الحافظ العسقلاني
 فاجاب بانه حسن لا صحيح كما قال الحاكم ولا موضوع كما قال ابو الجوزي ذكره
 السيوطي قال الحافظ ابن سعيد العلوي الصواب انه حسن باعتبار طريقه لا
 صحيح ولا ضعيف فضلا عما ان يكون موضوعا ذكره الزكشي **حديث** انا لله
 الله والمؤمنون مني قال العسقلاني انه كذب مختلف وقال الزكشي لا يوفيه
 وقال ابن تيمية موضوع وقال السخاوي هو عند الديلمي بلا استناد عن عبد الله
 بن جراد مرفوعا انا من الله وللمؤمنون مني فمن اذامونا فقد اذانا **حديث**
 انصف الحق اعترف قال السخاوي لا يعرفه **حديث** اتفق باي الجيبك
 ما في القيب الا اصله يميني ولكن يصح معناه لقوله تعالى وما انتقم من شيء
 فهو بمثلوه وفي الحديث المتفق عليه اتفق عليك واما قوله اتفق ابو بكره مامعه
 حتى تحلل بالعباء فلينس بالمرفوع لكن معناه صحيح **حديث** ان الارض لتنجس ببول
 الاثني اربعين يوما فيه داود الوضلع **حديث** ان بلا لا ياميدل الشين في الاثني
 سينا قال المزني فيما نقله عنه البرهان السفاقي انه اشهر على السنة العوام ولم يره
 في شيء من الكتب **حديث** ان الشمس ردت على علي ابن ابي طالب قال احمد لا اصل له
 وادعى ابن الجوزي انه موضوع قال السيوطي اخرجه ابن منداه وابن شاهين ورواه
 وصححه الظحاوي والقائم العياشي من قول ولعل المتفق ردها بامر علي والثبت به

النبى صلعم وتفصيله في السير **حديث** ان الشيطان يخرج من ابن ادم بمجرى الدم فضيقوا
مجاربه بالجوع ذكر في الاحياء قال الرازي متفق عليه من حديث صفية بن قولة
فضيقوا مجاربه بالجوع يعني فانه مندرج من كلام بعض الصوفية **حديث** ان
شيطان تابين السماء والارض يقال له الوهان معه ثمانية امثال ولد ادم من الجن
وله خليفة يقال له خرب قال ابن الجوزي موضوع **حديث** ان العالم والمنعم
اذما على قرية فان الله تعالى يرفع العذاب عن مقبرة تلك القرية اربعين يوما
لحافظ الملا لا للاصل **حديث** ان العبد ليتشمله من الشقاء ما بين المشرق والمغرب
وما يزن عند الله جناح بعوضة كذا في الاحياء وقال الرازي لم اجده هكذا وفي
الصحاحين من حديث ابي هريرة انه لما اتى الرجل العظيم التمسين يوم القيمة لا يزن
عند الله جناح بعوضة **حديث** ان القصير قد يطيل اي تد ولا طولا ذكره
الجوهري في صحاحه وقال صاحب الفاقوس انه مثل وليس بحديث كما وهم فيه
الجوهري **حديث** ان ابراهيم الخليل ولأبيه بكر الصديق الجنة في الجنة لم يصح ولا اعرف
ذلك في شيء من كتب الحديث المشهورة ولا الاجزاء المنشورة قال العسقلاني
قال شيخنا وكذا ما ورد في الطرقات من ان اهل الجنة جرد عن الامم على السلام
فان الجنة تغرب الى حرمته وكذا ما ذكره القرطبي انه ذلك ورد في حقه واخيه
ورأيت بخط بعض اهل العلم انه ورد في حقه وادام ولا اعلم شيئا من ذلك **حديث**
ان الله لما خلق العقل قال له اقبل فاقبل ثم قال ادبر فادبر فقال وعرفني وجلا لي

ما خلقت خلقا اشرف منك فبك اخذ وبك اعطى قال ابن تيمية وتبعه غيراته
كذب موضوع باتفاق كذا في الغا صديكي ذكر في الاحياء قال الرازي اخرج
الطبراني في الكبير والاوسط وابونعيم باسنادين ضعيفين **حديث** ان الله
لا يقبل دعاء ملحن ثابت وروده التقي السبكي والاظهر ان المراد بالملحن الخطا
في الاعراب البناء وقيل المراد به الدعاء بغير حق **حديث** ان الله جعل لذة الاقنيا
في طعام الفقراء حكم عليه العسقلاني بالوضع وذكر الحلال السيوطي في
اخر كتاب الموضوعات انه سئل عن حديث ان الله نقل لذة الاغنيا الى طعام
الفقراء فاجاب بانه موضوع **حديث** ان الله اخذ الميثاق على كل مؤمن ان
يبغض كل منافق وعلى كل منافق ان يبغض كل مؤمن لم يوجد **حديث** ان
الله وعد هذا البيت انه يجده في كل سنة ستمائة الف وان تقصوا كلهم
الله بالملأى وكذا في الكعبة يحشر العرو من المرفوعة كل من حفر باسنادها
يسعون حولها حتى يدخل الجنة فيدخلوا فيها كذا في الاحياء وقال الرازي
لم اجده اصلا **حديث** ان الله يحب الرجل المشعراف ويكره المرأة المشعرانة
قال عبد العارف الفارسي في مجمع التراب في الحديث ان الله يحب الرجل
الاذب ويبغض المرأة الازباء والاذب الكثير الشعر ذكره السيوطي وحكى
عليه **حديث** ان الله يكره الرجل البطال قال الزركشي لم اجده قال السيوطي
في عبد بن عدي من حديث ابن عمر بسند فيه عترة ان الله يحب المؤمن

المؤمن المحترف والذي يلي من حديث علي أن الله يحب أن يرى عبداً تعباً في طلب
الحلال انتهى ولا يخفى أن هذا من مظهر المعنى لصحة الحديث ولا اظن أن أحد
يقول به من المحدثين إلا أن يقال مراد السيوطي أنه صحيح معناه وأقوى صحة
منه على ما في سنن سعيد بن منصور عن ابن مسعود وهو قولنا لا كره أن يرى
الرجل فارغاً لا على الدنيا ولا في العمل الآخر **حديث** أن الله يحرم الرجل المظلاً
قال السخاوي لا عرفه كذلك لكن ثبت حديث ابغض الحلال إلى الله للطلاق
وحديث لا أحب الذوايق والذواقات **حديث** أن الله لا يحب عبد المميز **حديث**
قال ابن أبي الدنيا لا عرفه قلت وفي جزء بمثل العمل التبرع باليمن بن عساكر
روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال وذكر قصته أن الله بكره من عبده أن يراه متميزاً على أصح
حديث أن الله ملائكة ينقل بالأموات قال السخاوي لا أصل له وقد تقدم عن ابن
الملك مثله أن الله ملكاً ما بين شرف عبيته مسير خمسمائة عام لم يوجد له أصل **حديث**
أنكره زمان الختم فيه العمل وسباق قوم يلهو المجداد كره في الأحياء وقال العراقي
لم أجده **حديث** أن من أفل ما أوفى باليمين ما أعطى خطه من الميال
ما فاته من قيام الليل وصيام النهار كذا في الأحياء وقال العراقي لم أقف له على أصل
وروى عبد البر من حديث معاذ ما أنزل الله شيئاً أفقر من اليقين قلت وهو
مستفاد من قوله تعالى وما أوتيت من العلم الا قليلاً وأما غيرة الصبر
في العمل فكذلك قال تعالى أن الذين آمنوا وعملوا الصالحات فقليل

حديث أن من الذنوب ذنوباً لا يكفرها إلا الموت فاعرفه ذكره في الأحياء و
قال سند جعفر بن محمد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال العراقي لا أجده أصلاً
حديث أن من العصمة أن لا تقدر من كلام الصوفية وهي من جملة ما ألجبه
الشافعي من كلامهم ومن عبد الله بن أحمد في رواية الزهد عن عوف بن عبد الله
أنه لا يقول أن في العصمة أن يغلب الشيء من الدنيا فلا يجد ذكر السيوطي **حديث**
أن المسافر وماله على قلت يفتح القاف واللام وبالمثناة الفوقية أي هلاك
قال النووي في تهذيبه ليس هذا خبراً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنما هو من كلام
بعض السلف فقبل أنه عن علي وذكر ابن السكيت والجوهري أنه عن جعفر المأثور
أنه قد ورد للناس رحمة الله بالمسافر لأصح الناس وهم على سفر في المسافر
ورحله على قلت الأما وفيه أنه رواه الديلمي عن أبي هريرة به مرفوعاً بلا سند
وكذا ابن الأثير في التزانية وهو ضعيف والديلمي بسند عن أبي هريرة يرفعه
لعلم الناس بالمسافر لا يصحوا وهم على ظهور سفرائ الله بالمسافر لحجهم
وهو ضعيف أيضاً في الجملة ثابت غير موضوع **حديث** أن من تمام إيمان العبد
أن يستثنى في كل حديثه منكر **حديث** أن الميت يرى النار في بيته سبعة أيام
قال الكيهق في مناقب أحمد سئل عنه أحمد فقال باطل لا أصل قال السخاوي ونظر
معناه قال المنوفي منته كلام مظلم وواضح محرم فيج الله من وضعه ولا يرد منجمه
حديث أن نسبة الفاني إلى مفيدها من الصدق في العلم وشكره وإن الشكر

عن ذلك من الكذب في العلم وكفر من كلام سفيان الثوري كما ذكر ابن جماعة في منسكه
 الكبير قلت ومن الفائز في الأستاذ للصاحب لما ذكره من زيادة العائدين ما قيل
 علمان خبير من علم واحد مع ما في الأضافة براه من المخافة **حديث** أنا الرور خلوت من عرف
 النبي صلعم او من عرف البراق قال النور ولا يصح وقال العسقلان موضوع وسبعة
 لذلك ابن عسار ذكره السخاوي وقال الزركشي له طرق في سند الفردوس وكنا الزنجي
 لأبني القادرين **حديث** ان كالكلام من فضله فالتصميم من ذهب هو من قول سليمان
 اولفان لابنه كما ذكره ابن الدبيع قال الخطاب وهذا المجل على ما ليس فيه فائدة
 شرقية ولا نقد يكون النطق في بعض المواضع واجبا وزعم بعضنا ان قول فيجعل
 حديث من صحت بخلاف الأول كما يشير إليه **حديث** من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل
 خيرا وليصمت وفيه تنبيه بينه على أن كلام الخير خير من السكوت عن الشر فان نفع
 الأول متعدد والثاني قاصر كما في النهي عن المنكر **حديث** ان لم يكن العلماء اولياء الله
 فليس لله ولي قاله ابو حنيفة والشافعي وقد قيل من اطلق لسانه في العلم بالثلب
 ابتلاه الله بموت القلب والقلب العيب وقال بعضهم غيبة العلماء كمين وقيل
 لحم العلماء سرقا طبع **حديث** اني لا اجد نفس من قبل اليمن او من جانب اليمن قال الرازي
 له اجده اصلا **حديث** اول ما خلق الله تعالى العقل فقدم في ان الله لما خلق الله العقل
 الحديث رواه ابن ديدان قال السخاوي وليس ان الخبر كذاب وقد قال شيخنا في
 العسقلان والوارد في اول ما خلق الله حديث اول ما خلق الله العلم وهو ثابت من

حديث العقل **حديث** اياكم وخفوا الذين خرجوا الدار فطعنوا الأفراد والعسكري
 من حديث الواقدي وقال الدار فطعنوا لا يصح منه وجه ذكر ابن الدبيع وقال السيوطي رواه
 الديلمي عنه ايه سعيد قلت فلا يكون موضوعا سودا يكون موقوفا او مرفوعا وذكره صاحب
 تحفة العروس من عمر موقوفا ولفظه اياكم وخفوا الذين فاتهم من قبل من اصلهم وعليكم
 بذات الاعراف فاتهم من قبل اميرهم وعمرهم واخيرهم الذين يفتح فكنز جمع ومنه بكسر الهمزة
 المهملة وفي البعير شبيهة المرأة الحسنة الفاسدة بالثبات بينت على البرزخ الموضوع
 الخبيث فان ظاهره فاسد والاعراف جمع عرف والمراد به الاصل **حديث** اياكم
 والتبجح كذا في الاحياء وقال الرازي لم اجد هذا الا في كتاب الرياسة لابن
 السلي وانه نعيم في الخلية من حديث عائشة باسناد صحيح انها قالت للنسائي يا اباك
 السجيع فان النبي صلعم باسمه كذا لا يسمعون ولا يبين جنات واجتنبوا السجيع في الجناد
 نحو من قول ابن عباس والتبجح المذموم هو المتكلف والمتكلف الصادقة من نحو
 الكراواتما السجيع الوارد من الموقوف الطبع فلا يمنع له بل ورد في الشرع نحو التهم كقول
 بك من علم لا ينفذ وقليل لا ينجش ونفس لا ينجش ودعاء لا يسمع ومن هو لا
 الادب **حديث** اي شيء يخفى قال لا يكون قال العسقلان في لافقه اصلا قال نحو
 حديث من اخفى سره صالحة او شينة البسه الله من راداه بين الناس بوف به ولو
 دخل المؤمن كفرة حائضا وعمل بلا صالحا اصبحت الناس يتخذون به قلت وبقوى من
 قوله تعالى والله يخرج ما كنتم تكتمون وقد مر قوله تعالى فانه يعلم السر واخفى اي ما

في الباطن وقيل ما لا يكون فانه عالم بالموجودات والمعدومات وانه اني شيء يكون واني
 شيء لا يكون ولو كانا كيف يكون وانه اذا قال للشيء كن فيكون **حديث** الائمة عقدا
 لقلب افراد بالنساء وعمل بالادراك قال السخاوي رواه ابن حجة بسند من طريق
 عبد السلام بن صالح الى علي رفعه بهذا وحكم عليه ابن الجوزي بالوضع لكن قال السيوطي
 اوردته ابن الجوزي في الموضوعات ولم يصيب قلت قال العرفه وادادى في كتابه
 الصراط المستقيم الحديث المشهور ان الائمة قول وعمل ويريد وينقص والائمة
 لا يزيد ولا ينقص كله غير صحيح وذكر الزركشي في اول كتابه عن البخاري انه سئل عن
 حديث الائمة لا يزيد ولا ينقص فكذب من حديث بهذا استوصى القريب الشديد
 والحسين الطويل **حرف الباء الموحدة** حديث الباذنجان لما اكله باطل لا اصل
 قال العسقلاني لم انف عليه وقال بعض الحفاظ انه من وضع الراذفة وقال
 الزركشي وقد تلحق به العوام حتى سمعت قائلا منهم يقول هو اصح من حديث ما زعم
 لما شربه وهذا خطأ قبيح وقال يارودي فيه فباطل قال السيوطي لم انف له على اسناد
 الائمة نايح بل هو موضوع وفي فتاوى الحديث له ان هذا القائل محطى اشده
 الخطا فان حديث الباذنجان كذب باطل موضوع باجماع ائمة الحديث **نبذة** عاود ذلك
 ابن الجوزي في الموضوعات والذهبي في الميزان وغيرها وحديث ما زعم مختلف فيه
 فقيل صحيح وقيل حزين وقيل ضعيف ولم يقل احدا انه موضوع **حديث** باعدوا بين
 انقاس الرجال والنساء غير صحيح وانما ذكر ابن الحاج في المدخل في صلق العبد بن

وذكر ابن حجة في منسكه في طواف النساء ولفظه وروي النبي صلى الله عليه وسلم باعدوا
 بين الناس الرجال والنساء **حديث** الباقلة وليس له اصل قال ابن الديبع بل لا اصل له
 وقال الزركشي احاديث الباقلة والعدس باطل **حديث** باكر وابا الصدقة فان البلاء
 لا يتخطاها قال ابن الجوزي هو موضوع وقال العسقلاني لا يثبت انه كذلك وقال
 السيوطي رواه الطبراني في الاوسط من حديث علي وابو الشيخ من حديث انس
حديث مجلاد امق الخياطون قال السخاوي لم انف عليه قال ابن الديبع بل لا اصل
 فان حديث علي الابرار من الرجال الخياطة وعمل المأبراد من النساء الفراء الذي
 رواه غام في فوائده وغيره عن سهل بن سعد برده **حديث** البخل عدو الله ولو كان
 راهيا لا اصل له وكذا لفظ البخل لا يدخل الجنة لو كان عابدا والتخى لا يدخل
 النار ولو كان فاسقا **حديث** البرد عدو الدين ليس بحديث بل هو من كلام عبد
 بن عبد العزيز الدمشقي الامام الكبير **حديث** البرابر باهله من كلام العامة
 ولعله ما يجهل من تقديم علي البحر في قوله تعالى هو الذي يستر لكم في البر والبحر
 ومن قوله سبحانه الم يجعل الارض كفانا احياء وامواتا اي حيا

اليه قوله تعالى من حافظناكم الائمة **حديث** البركة في البنات قال

دعا على بناته فقال عليه السلام لا تدعي فان البركة

وهو لا يأتي من ان موت البنات من

مات فقد روى الطبراني في الكبير والادسط وعن قول ابن عتيق
 مختلف

ان النبي صلى الله عليه وسلم لما عرج بآبنته رقية قال الحمد لله دفن البنات من المكاتب
 وفي رواية البراءة وموت البنات ولأبناؤه الدنيا عن ابن عباس انه ماتت ابنته فاما
 الناس يعرفونه فقال لهم عن سترها الله وموت كفها الله
 ولجد والمهاجرين يزيد وافها وفاقا وما قدر والكاذب المفاصد ويقولون
 ان يقال ان الرابع امر فضاه الله لاحول ولا قوة الا بالله **حديث** البركة في صغر
 الفرس وطول الرشا وصف الجدول والكراد بالجد ولغير الماء ذكر السخاوي في المفا
 صد
 في حديث صفير والخيز وقال انه باطل وكأنته تبع التمسائي فيما نقل عنه انه كتب
 قلت والاحديث البركة قد ذكر السيوطي تمامه في جامعوه الصغير عن ابي التميمي
 في الثواب عن ابن عباس والسلف في الطيور راب عن ابن عمر واما حديث صفير
 فسيأتي عليه الكلام في محله **حديث** برمة الشراك لا تقور ليس بحديث كما قاله ابن
 البيهقي **حديث** البشاشنة خبهم القرى اي الضيافة قال السخاوي واعلمه **حديث**
 بشرة الغافل بالقتل قال السخاوي لا اصل له **حديث** البطنجي وفضائله صنف
 فيه ابو عمر التوفاني جزءا واحدا وفيه باطله ذكر ابن ابي عمير وكذا قال الزهري كشي قلت
 اما فضائله فكذلك واما ما ورد فيه من السلام اكله فتايت لا يستماع الطب كما في
 شمائل الترمذي وغيره **حديث** البطنة تذهب الفطنة ليس اصل في مبناه وهو
 عن ابن العاص وغيره من الصحابة رضوان الله تعالى عليهم اجمعين فمن بعدهم
حديث بني الدين على النظافة ذكره في الاجابا وقال مخرجه لم اجد ذكره ابن ابي عمير

قلت لفظ لم اجد كذا في الضعفاء لابن جابر من حديث عائشة وعن ابي هريرة تنطقوا
 الاسلام نظيف وللطبراني بسند ضعيف جدا من حديث ابن مسعود النظافة تدعو
 الى الايمان انتهى وقال السيوطي واقرب منه ما أخرجه الترمذي عن ابن ابي وقاص
 مرفوعا ان الله نظف يحب النظافة فنطقوا اذ ينكمز انتهى ورد في الترمذي في حديث
 عن سعد بن ابي وقاص انه قال طيب يحب الطيب نظيف يحب النظافة كريم يحب الكريم
 جواد يحب الجود فنطقوا قال ارا ما تبتكرون في رواية اخيستكم ولا تشبهوا باليهود
 وذكر القرطبي في شرح الاسماء الحسنی انه رواه البراءة في سننه واخرجه الرافعي بسنده
 عن ابي هريرة تنطقوا بكل ما استطعتم فان الله نبي الاسلام على النظافة ولن ينزل الجنة
 الا نظيف **حديث** البلاء مؤكل بالقول اوردته ابن الجوزي في الموضوعات من حديث ابي
 الدرداء وابن مسعود قال ابن ابي عمير وهو عند الخطيب تاريخه عن ابن مسعود بلفظ
 البلاء مؤكل بالمنطق فلان رجلا غير رجلا برضك كلبه لرضع قال السخاوي وهو
 قلت ولقد اذكر شي المنطق وقال رواه ابو الازهر في مكادام الا خلا من حديث ابن عباس الدلي
 من حديث ابي الدرداء قال السيوطي والدلي ايضا من حديث ابن مسعود مرفوعا واحدا
 في الزهد عنه مرفوعا وابن السمعاني تاريخه من حديث علي مرفوعا **حديث** بيت المقدس
 طست من ذهب لموعظا ليس بحديث بل هو قايض الى التوبة **حرف التاء**
من فوق **حديث** تجتنبه البيت الطواف قال السخاوي لم اراه بهذا اللفظ قلت
 المراد بالبيت هو الكعبة وهو بيت الله الحرام ومعناه صحيح كانه الصحيح غايته وعن ابي

أول شيء بدأ النبي ﷺ حين قدم مكة أنه توضع طواف الحديث وذلك لأن كل من يدخل
المسجد لم يكن له أن يبدأ بالطواف فوضا أو نقلا ولا يأتي بصلوة تحية المسجد إلا
إذا لم يكن في نيته أن يطوف لعذر أو لغيره وليس معنى أن تحية المسجد ساقطة عن هذا
المسجد كما قرأه بعض الأغبياء من مفرهم هذه العبارة عن الفقر وغيرهم **حدث** تخموا
بالزبرجد فانه يسير العسيرة قال العسيرة موضوع وأما التخمم بالياقوت فيخالف الفقر
يريد أن تاذ ذهباً بابعه فوجد فيه عني والأشبهان صحيح الحديث أن يكون الخاقصة فيه
كما ذكر السيوطي في مختصر النهاية **حدث** تخموا بالزهر فانه ينفي الفقر وأوردته الديلمي
عن ابن عباس ولا يصح أيضاً كما ذكر ابن الديلمي **حدث** تخموا بالعقيق طرقت
كلها وأهية كما قاله ابن الديلمي لكن روايته الديلمي من حديث أنس وعمر وعنه
ياسنايد متقدمة فيدل على أن الحديث لا أصل له في الوقت للطريق أن إبراهيم الخليل
شغل عنه فقال صحيح قال ويروى أيضاً بالناء التحية أي سكنوا بالعقيق وأما
ذكر الزركشي وقال السيوطي عن ابن عدي بسند ضعيف من حديث عائشة مرفوعاً
تخموا بالعقيق فانه مبارك **حدث** تارك الورد ملعون وصاحب الورد ملعون
باطل لا أصل له **حدث** ترك العادة عداوة لا أصل له كما ذكر ابن الديلمي **حدث** ترك
العشاء مهرمة أي منطشة المهرم قال القتيبي هذه الكلمة جارية على السنة الثابتة
ولست أدري أصول الله صلوات الله عليهم ابتدأها أم كانت يقال قبله كذا في النهاية وكأية غفلة
عشوا ولو يكف من حديث فان ترك العشاء مهرمة أخرجه الترمذي وقال هذا

منكر

منكر انتهى في الجملة له أصل كما لا يخفى **حدث** تسليم المرأة أشهر على السنة وفي
المدائح النبوية قال ابن كثير وليس له أصل ومن نسبته إلى النبي صلوات الله عليه فقد كذب
ابن الديلمي وذكر الفسطة يقول ابن كثير ثم قال لكنه ورد في الجملة في عدة الأحاديث
يتقوى بعضه ببعض وأوردته شيخ الإسلام المستقلة وذكر ابن السكيت أن تسليم المرأة
رواه الحافظ أبو نعيم الأصبهاني والبيهقي في دلائل النبوة قلت وكذا رواه الدارقطني
والحاكم وشيخه ابن عدي كما ذكره الديلمي في حجية الجوف والله المستعان **حدث**
تقاد الصلوة ثم قدر الدرهم يعني من الدم قال النووي في شرح خطبة مسلم أنه
حديث ذكره البخاري في تاريخه وهو حديث باطل لا أصل له عند أهل الحديث
تفترق اثنى على سبعين فرقة كلهم في الجنة الأفرقة وأحاديث قالوا يا رسول الله
من هم قال الرادفة وهم القديرة قال في اللام لا أصل له يعني هذا اللفظ والآ
حديث تفترق الأمة على ثلاث وسبعين أخرج أبو داود والترمذي وقال حسن
صحيح وابن ماجه وابن حبان والحاكم في صحيحهما وقال الحاكم أنه حديث كثر في
الأصول قال الزركشي ورواه البيهقي وصححه من حديث أبي هريرة وغيره قلت ورواه
الأربعة عن أبي هريرة ولفظه أفرقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة وتفرقت
النصارى على اثنين وسبعين فرقة وتفرقت أمم على ثلاث وسبعين فرقة كما
للجامع الصغير للسيوطي ورواه الترمذي عن ابن عمر وبلغت وأن ابن السكيت تفترقت
على اثنين وسبعين فرقة وتفرقت اثنى على ثلاث وسبعين فرقة كلهم في النار الآية

واحدة قالوا من هي يا رسول الله قال **عائشة** واصحابها وفي رواية احمد وابي
داود عن معاوية اثنتان وسبعون في النار وواحدة في الجنة وهي الجماعة
والحديث في المشكوة وشرح للرقاة **حديث** تفقهوا قبل ان تسودوا من قول
عمر بن مينا قبل ان تزوجوا فيصبروا ارباب يوت وخدم ولذا قيل ضاع
العلم في اخاز السادة وقال النوري من اسرع الزاينة اضرب كبر من العلم
ومن لم يسرع كتب تركب وهذا المعنى اعم والله تعالى اعلم **حديث** تفكر ساعة
خير من عبادة سنة ذكر الفاكم في بلفظ فكر ساعة وقال انه من كلام البراء
الاسقطي قال وقال ابن عباس وابو الدرداء فكر ساعة خير من قيام ليلة نافلة
وذكر السيوطي في الجامع بلفظ فكر ساعة خير من عبادة ستين سنة **حديث**
الكبر على المنكر صدقة قال الرازي هو كلام شهور قلت لكن معناه ما نور
حديث المنكر جزم قال السخاوي لا اصل له في المرفوع مع وقوعه في الرافي
وانما هو من قول ابراهيم النخعي حكاة الترمذي في جامعه عنه فقال دوى عن ابراهيم
النخعي قال الكبر جزم والتسليم جزم وقال السيوطي رواه سعيد بن منصور
في سننه عن ابراهيم النخعي قوله الكبر جزم والتسليم جزم والقراءة والاعطية
اد بالجم الوفق في الوصل بما بعد بناء على انه كلام تام وكذا الحكم في القراءة فان
الاستحب فيها هو الوفق على الفواصل **حديث** التكلف حرام قال ابن ابي عمير لا اعلم
بهذا القطب في صحيح البخاري عن عمار قال يخيناء التكلف قلت والحاصل ان تعفما صحيح

ويؤيد ما اخرج ابن مساكين في تاريخه عن الزبير بن عوام بلفظ اللهم اني وصلي امني
براء من التكلف واخرجه ايضا بلفظ انا واتي براء من التكلف وعن الزبير بن ابي هاشم
وهو ابن خديجة زوج النبي صلى الله عليه وسلم وقد يقين في ذلك من قوله وما انا من الغفسين
حديث تكلف احد كفن شطرها لا تصنع ولفظ الزركشي شطرها قال ابن مند لا ثبت
وقال ابن الجوزي لا يعرف وقال النوري باطل وقال الكيرقي نطلبة فلم اجدها اسنادا
للاصل انه لا اصل له بهذا اللفظ من حيث معناه والا فيجب من معناه ما اتفق عليه الثنا
من حديث ابن سعيد حرقوا ليس اذا حاضت لم تصل ولم تصم فذلك من نقصانها
حديث تناسلوا يا ايها يوم القيمة جاء معناه جماعة من الصحابة وفي رواية داود
والنسائي والبيهقي وغيرهم من حديث معقل بن يسار حرقوا زوجوا الود والود
فانه مكاتريك الام ولاحد والبيهقي عن انس كذلك ومحمد بن حبان والحاكم **حديث**
النوكاء على العصا من سنن الانبياء عليهم السلام كلام صحيح وليس له اصل صحيح وانما يستفاد
من قوله تعالى وما لك بميثك يا موسى ومن فعل بيتا صلح من بعض الاحكام بينه
في رسالة واما حديث من بلغ الاربعين ولم يميك العصا فقد عصي فليس له اصل
حديث القهنية بالشهور والاعباد مما اعتاده الناس في بعض البلاد لم يرد فيه شيء
صريح في هذا المبنى ولكنه صحيح في المعنى فقد لقي خالد بن معدان والله بن الاسقع في
يوم عيد فقال تقبل الله منا ومنك فقال نعم تقبل الله منا ومنك واستند الى النبي
صلح ولكن الاشبه فيه الوفق وقد ثبت ان ادم عليه السلام لما حج بيت الله الام قال

الملائكة برجلت قد تحبنا فلك ونه الصبي من قيام طمحة لكبه فحينئذ نبوءة الله عليه
وبروي في حق الجار من الرفعة ان صابة خبرها او مصيبة غراه الا غير ما هو
حرف التاء المثلثة حديث الثقة بكل احد عجز قال السخاوي لا اعره بهذا
اللفظ قلت ومعنا صحيح اذ لا ينبغي لاحد ان يثق بغير الله تعالى فان من توكل عليه كفا
ومن نغز بالعبيد اذ له الله وفي المثل لا ذبحرمة وهو بنت ضعيف ولا حول ولا
قوة الا بالله ويقويه حديث الخمر سوء الظن **حديث** ثلاث لا يركن اليها الدنيا والملك
والمرأة كلام في معناه وليس بحديث في معناه **حرف الجيم حديث** الجار الى اربعين
المعروف ماروي البخاري في الادب المفرد انه من قول الحسن البصري وقد شغل غم الجار
فقال اربعون دارا مائة واربعون خلفه واربعون عن يمينه واربعون عن شماله و
كذا جاء عن الاوزاعي **حديث** جبلت القلوب على حين احسن اليها وبغض من
البر قال السخاوي يروي مرفوعا وموقفا وهو باطل من الوجهين وقول ابن
عدي ثم البرقي ان الموقف معروف عن الاغثن بجناحي الى تاويل فانها اوردته
كذلك بسند فيه من يهتم بالكذب والوضع بسياق اجل الاغثن من ذلك قال ورتما
بستان ياروي التهمة لا تجعل لنا الفاجر عندى نومة تريحاه يا قبي وبحديث
الهدية تذهب بالجمع والبصر وهو ضعيف **حديث** الجار من جنس العمل قال السخاوي
لا افع عليه بهذا اللفظ ويشير اليه قوله شكافان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عاقبتهم
خبره سبعة سبعة قلرا وكما ترى تدان **حديث** جنبوا مساجدكم صبا انكم

قال البزار ليس له اصل وتعقبه السخاوي بانه اخرج في مائة مطولا وسند ضعيف
وقال السيوطي حديث جنبوا مساجدكم صبا انكم وصبا انكم رواه ابن ماجه عن واثقه
بن الاسقع والطبراني عن ابى الدرداء واثقه **حديث** جهم المفلد ومثقال ابن
الديبع هو مفع حديث افضل الصدقة جهم المفلد الذي اخرج ابو داود وغيره عن
هريث مرفوعا قلت والفرق بين المفلين اذ الاول يشير الى انه لا يملك شيئا
غيره موعه مبالغة في فقره وفاقته والحديث ياد به انه اذا كان فقيرا واعطى شيئا مما
عنده فهو افضل الصدقة كما ورد بسوق درهم مائة الف درهم **حديث** جود التوك
والاعدل العرب كلام ساقط لا حديث ذكره ابن الديبع واقول هو كفر بظاهر حيث
فضل ظلم جماعة على عدل جماعة مع ان اهل العدل احسن اجناس الناس واهل
الجور افسد الانحاس **حديث** الجوى كافر لا رحم على صاحبه حاله وقاله من اهل
الجنة ايمى افعه عن مسلم مضطرب من اهل الجنة ففعا صحيح واما بناءه فكما قال ابن
الديبع انه كلام يدور في الاسواق وليس بحديث **حديث** الجنة روضة من روض الجنة
ومصخرات الدرة ارضه قال المستطاب كذب موضع وفي النهاية ان الجنة بكسر الجيم
وسكون الباء قرية قبالة مصر على النيل **حرف الحاء المهملة حديث** حاكوا
الباعة فانه لا ذمة لهم كذا ذكره ابن الديبع بنسبته الكاف مدغما ولفظا
حاكوا بالفتح وقال لا اصل له وفي سند ابن الديبع من حديث حبان بن عبد مرفوعا
المقبول لا ما جود ولا محمود واخرجه ابو القاسم البغوي في نسخة من طريق كامل بن طمحة

عن أبي هشام القتاد قال كنت أحمل المتاع من البصرة من الحسين بن علي بن أبي طالب
فكان يماكني فيه فلم يلا أقوم من عنده حتى يبع عاتمه قلت يا بن رسول الله
أجبتك بالمتاع من البصرة فما كنيت فيه فلم يلا أقوم حتى يبع عاتمه فقال إن أبي حدثني
بفتح الحديث إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال المغبون لا مأجور ولا محمود قال البغوي الوهم من
كامل وروى غيره عن أبي هشام قال كنت أحمل المتاع إلى علي بن حسين قال السقلا
وزد بسند ضعيف بلفظ ما كسوا الباعة فأنه للخلاف لم يورد بسند قوي
عن سفيان الثوري أنه قال كان يقال ما كسوا الباعة فأنه للخلاف لم يورد بسند قوي
إلى من دنيا كثر ثلاث الطب والنساء وجعلت قرعة عني في الصلوة قال الزركشي
رواه النسائي والحاكم من حديث ابن بدران لفظ ثلاث وقال السخاوي لم أقف
على لفظ ثلاث إلا في موضعين من الأحكام وفي تفسير العرمان من الكشاف وما
رأيت في شيء من طرق هذا الحديث بعد مزيد التفتيش قال وزيد بن محمد بن أبي
الصلوة ليس من الدنيا أما صحت من جهة المبنى فقد قال السيوطي في تخرجه لقاد
الشفالكن عند أحمد من حديث عائشة كما يجب في الله من الدنيا ثلثة أشياء النساء
والطيب والطعام فاصاب اثنين ولم يصب واحدا أحباب النساء والطيب
ولم يصب الطعام قال أسامة صحيح إلا أن فيه رجلا لم يسم قلت فبصير أسامة
حسنا وأما صحت من جهة اللفظ فلو وقع في عينه في الدنيا جعل كاهن أو يوثق فما
في رواية الصبي والنساء وقرع عني في الصلوة وهل المراد بالصلاة العبادة الموصوفة



لسان الأنام والصلوة عليه السلام **حديث** حبك الشيء يعني ويصم رواه
ابوداود وقد بالغ القناعة فيه وحكم بالوضع عليه قال السخاوي ويكفيها سكو
إيه داود عليه فليس موضوع ولا شديد الضعف فهو حسن قلت وذكر الزركشي
عن أبي الدرداء وقال الرفق أشبه وروى عن معاوية بن أبي سفيان ولا يثبت و
سكت عليه التوسط مع أنه ذكر في الجامع الصغير وقال رواه أحمد والنجاشي في
تاريخه وابوداود عن أبي الدرداء والخليل في اعتلال القلوب عن أبي برة
وابن عساكر عن عبد الله بن أنيس انتهى فالحديث ما صحح لئانه أوليته في روى
عن دبعة الحسن لئانه لكثرة روايته وقوة صفاته **حديث** الجيب لا يفرج
جيبه قال السخاوي ما علمته في الفروع وقوله تعالى وقالت اليهود والنصارى
نحن أبناء الله وأحبنا قل فلم يعذبكم بذنوبكم بشير الله أي لا صحتة معناه
وان لم يثبت معناه **حديث** حب الدنيا رأس كل خطيئة قال بعضهم موضوع
ومنهم من يسميه حيث جزم بأنه من قول جندب الجمل وقد رواه البيهقي في الشعب
بأسناد حسن إلى الحسن البصري دفعه مرارا قال السيوطي وقد عد الحديث في اللؤلؤ
وتعقبه شيخ الإسلام بن حجر بأن المدينى انتهى على مراسيل الحسن والأسناد حسن
إليه وقد أدرده الدلمي من حديث علي بن أبي طالب في سنن لم يذكر له أسنادا وهو في
تاريخ ابن عساكر عن سعد بن مسعود الصديقي التميمي بلفظ حب الدنيا رأس
للخطايا انتهى وهو عند أبي نعيم في ترجمة سفيان الثوري من الخلية من قول علي بن

وعند أبي الدنيا في مكاييد الشيطان له من قول مالك بن دينار وأقول القائل بأنه
موضوع لم يصرح باسناده والأسانيد مختلفة والمائل حجة عند الجمهور وأصحنا
ولذا قال ابن المديني مرسلات الحسن إذا رواها عند الثقات صحاح وقال الكوفي
في مراسله ضعيف فالاعتماد على عماد الأسانيد **حديث** حب الوطن من الأيمان قال الزكري
لما قف عليه وقال السيد معين الدين الصفوري ليس بنبات وقيل أنه من كلام بعض السلف
وقال السخاوي لم أقف عليه ومعناه صحيح قال العموني ما أدعاه من صحة معناه عجيب
ملازمة بين حب الوطن وبين الأيمان وبرده قوله تعالى ولولا أن كتبنا عليهم فإنه ولولا
على حجم وظهور مع عدم تلبسهم بالأيمان إذ ضمير عليهم للمنافقين ونغضبهم
بأنه ليس في كلامه أنه لا يحب الوطن الآمن وإنما فيه أن حب الوطن لا ينافي الأيمان
انتهى ولا يخفى أن معنى الحديث حب الوطن من علامة الأيمان وهي لا تكون إلا إذا كان الحب
مختصاً بالؤمن فإذا وجد فيه غيره لا يصلح أن يكون علامة قوله ومعناه صحيح نظر إلى
قوله تعالى حكاية عن المؤمنين ومالنا الانقياد في سبيل الله وقد أخرجنا من ديارنا
فصحت معارضة بقوله ولولا أن كتبنا عليهم أن أقوا فخر الأظهر في معنى الحديث أن
صحيح مبنيان على أن المراد بالوطن الجنة فأنزل المسكن الأول لأبينا آدم عليه السلام
على خلافة فيه أنه خلق فيه وأدخل بعد ما تكلم وأتم أو المراد به مكة فأنزل آلهم وقبلة
العالم أو الرجوع إلى الله تعالى على طريقة الصوفي فأنه المبدأ والمعاد كما يشير إليه قوله تعالى
وإن إلى ربك المنتهى أو المراد بالوطن للنفار فكيف بشرط أن يكون سبب حبه

٨٩
أرحامه وأحسنه إلى أهل بلد من فرائده وإتمامه ثم التحقيق أنه لا يلزم من كون الشيء
له اختصاص مطلق بل يكفي غالباً إلا نرى إلى حديث حسن العهد من الأيمان وحب العرب من
الأيمان مع أنها يوجد في أهل الكفران والله المستعان **حديث** حب الوطن من الأيمان موضوع
كما قال الضعيف وغيره وقد بسطت عليه بعض الكلام في رسالة مستقلة لتحقيق المرام
والصحيح في نقد من خص أهل الأيمان وهو لا ينافي أن يتصف به بعض أهل الكفران
كسائر مكادم الأحسان ولا يقدرون علامة الأيمان كما نرى في التعدد والسيد وأغرب الثاني
حيث جعل أصافته من باب المصدر لا مفعول **حديث** حب الوطن من الأيمان من أئمة الضعفاء
وضمعه ظاهر في تحليل الأصابع في الوضوء أو تحليلها بعد الطعام قلنا ما مبناؤه
غير ظاهر وأما معناه فتبوه ظاهر بأمره لورد الأحاديث في تحليل الخبز والأصابع
حتى عدم من السنة المؤكدة فيقطر في رجال أسناده ليحكم عليه بالتحقيق والله ولي
التوفيق **حديث** الحج جبراد كل ضعيف نساهل الضعفاء في حديث جبراد في الموضعات
وقد أورد أحمد وابن ماجه من حديث جعفر محمد بن علي بن الحسين عن أم سلمة رضي
واسناده حسن **حديث** الحجة في نقر الرأس نزلت النسيان فيجبوا ذلك لرواه
الديلمي من طريق عمر بن واصل قال حكى محمد بن سواد عن مالك بن دينار عن أنس بن مالك
وابن واصل أحسنه الخطيب بالوضع لا سيما وهو حكاية وقد احتج عليه السلام في ياقوه
من وجع كآبة **حديث** الحج واليقع بخرق باطنها وينشران في الجنة وهما مقبرا
مكة والمدينة أوردوا في معشر من الكشوف ويضله الزيلعي في تحريمه وتبطله

وسكت عنه السخاوي **حديث** حذف واللام سنة قال ابن القطا لا يصح مرفوعا ولا
موقوفا قلنا خرج ابو داود والترمذي وابن حبان والحاكم في صحيحهم ما عن ابي هريرة
رفع الحاكم وصحة **حديث** حذف ووقفه الترمذي وقال حسن صحيح ثم قيل معنى اسرار الامام
به لئلا يشبهه على المأموم واغرب بعض المالكية بقوله **حديث** حذف هو ان لا يكون فيه قوله
ورحمته الله **حديث** الحديث في المسجد يأكل الحشرات كما يأكل البهائم للشيش لم يرد
كذا في المختصر **حديث** حسنات الابرار سيئات القوم من كلام ابي سعيد الخدري
حديث حذف حسنوا وافلكم بكم فما ينضمركم الاصل بهذا المبنى وان كان يصح
في المنع **حديث** حذف الحسن مرفوع من كلام ابي حازم التابعي **حديث** حذف الحسود لا يسود
من كلام بعض السلف كآية الرسالة القشيرية **حديث** حذف حضور مجلس عالم افضل
من صلاة الف ركنة كذا في الاحياء من حديث ابي ذر قال الرازي ذكره ابن الجوزي
في الموضوعات من حديث عمر ولم اجد من طريق ابي ذر **حديث** حذف الحفظ في القصر
كالنقش في الحجر ليس بثابت كذا لكن رواه الخطيب جامع من حديث ابن عباس
مرفوعا حفظ الفلام كالنقش في الحجر وحفظ الرجل بعد ما كبر كالكتاب على اللاد
حديث حذف حكمي على الواحد حكم على الجماعة لا اصل له كآية الرازي وانكم المزي والذ
ايضا وقال الزركشي لا يوقف **حديث** حذف الحديث رواه الترمذي لم يوجد له اصل **حديث**
حرف على باب خير اوردته ابن اسحق في السيرة وانكم بعض العلماء وقال السخاوي
له طرف كلاما واهية وقال الزركشي اخرج الحاكم من طريق عن جابر بلفظ ان محليا

٩٠
لما انتهى الى الحصن اجبذا احدا بوابه الى الارض فاجتمع عليه بعد سبعين رجلا فادهم
اشاد الباب واخرجهم ابن اسحق في سيرته عن ابي رافع وان سبقه لم يقبلوه
حديث حذف حين تظلمت ربي ليس بحديث ومعناه صحيح وبشيرة الله قوله تعالى
وسوف يعلمون حين يرون العذاب من اصل سبيل **حديث** حذف حروف الخاء الموحدة **حديث**
خاب قوم لا سفيهة لهم هو من قول مكحول بلفظ من لا سفيهة له كادوا ابن ابي الدنيا
في الحكم له **حديث** حذف خازن القوت مهملة ليس بحديث ولكن معنى صحيح بحديث
المحكر للمعول **حديث** حذف خالفوا اليهود ولا تعجلوا فان تقسيم العيام من ربي المرفوع
لا اصل له على ما ذكره السيوطي **حديث** حذف خذوا شطرا منكم من الخمر اذ هي عاتية
تصغير الخمر بمعنى البضاعة ما في النهاية والسطر النصف قال القسطلاني لا اصل
له اسناد او لا بد في شيء من كتب الحديث الا في النهاية لابن الاثير ولم يذكر من
خرجه وذكر الحافظ عماد الدين بن كثير انه سئل المزي والذهي فلم يوقفا
وذكره في الرد وسبقه اسناد وبغير هذا اللفظ ولفظ خذوا ثلثه منكم
من بيت الخمر وبتقيد صاحب مسند الرد وس ولم يخرج له اسناد كذا ذكره
السخاوي وقال السيوطي لم اقف عليه وقال الحافظ عماد الدين بن كثير في غرر
احاديث مختصرا **حديث** حذف هو حديث غريب جدا بل هو حديث منكر شلت عنه
شيخنا الحافظ المزي فلم يعرفه وقال لم اقف له على سند الى الآن وقال شيخنا الازهي
هو من الاحاديث الواجبة التي لا يوقف له اسناد انتهى لكن في الرد وس من حديث

الشرح واثبت دينكم من بيت عايشه ولم يذكر له اسناد قلنا لكن معنا صحيح فان
 عندها من شرط الدين اسناد يقتضي اعتمادا وقد اشهر ايضا حديث كليني في
 لكن ليس اصل عند العلماء **حديث** خصي حاكمي كلامه لاحديث **حديث** لم يزل في وكل
 باباها هو من كلام بعض السلف نعم ثبت عن آفة من كلام المشايخ **حديث** خيارنا
 اتى احسن من وجرا وارخص من مخرقا قال البخاري ذكره الديلمي مرفوعا بالاسناد
حديث خير بخار تكرر البر وخبرنا يعكر الحذر قال العراقي لم اقف لمراسل
 وذكر صاحب الفهرست من حديث علي **حديث** خير البر عاجل لا يصح منا وقد
 ورد في القياس في معنا لا يتم الموقوف لا يتجمل فانه اذا تجمل هناك وهو من ما
 اشهر من ان الاسماء انشد من الموت اي لانه قد برز في الفوت **حديث** خير
 الاسماء ما عبد وما تمجد قال السيوطي لم اقف عليه في مجمع الطرقات من حديث اب
 زهير التقي اذا سمعتم فعبدا واخرجه ايضا من حديث ابن مسعود مرفوعا عني
 الاسماء الى الله ما قبله وسند ضعيف وروي ابو نعيم بسند مرفوعا قال الله تعالى
 وتعالى وجلال لا عذبت احدا يسمى باسمي في النار **حديث** خير خيرين يعني الزايد
 ومخو ليس بحديث بل هو نوع من الطبره ذكره ابن الديبع قلت بل هو من مرفوعا
 لامن الشتام لانه الحال ولا في الكمال **حديث** خير السود ان ثلثة لقمان ويدرول
 ومصحح من روى له صلح رواه البخاري في صحيحه عن واثة بن الاسقع مرفوعا
 كذا ذكره ابن الديبع لكن قوله البخاري هو قلم احامنا من التامخ او من المصنف فان

الحديث

الحديث ليس في البخاري والذي في المقام اذا هورواه الحاكم ثم قال المنوفي
 ما ذكره من ان مصححا مولى رسول الله صلح فلهذا سهو فانه عن الخطاب وهو
 اول قتلى المسلمين يوم بدراته سهم غرب وهو بين الصنفين فقتله وهو من اهل
 اليمن وروى المقام في حديث رفته والذي نفسي بيد الله ليري بياض الاسود
 في الجنة من مسيرة الف عام قال المنوفي في قوله عليه السلام بياض الاسود الذي
 كان في الدنيا ومنه يعلم ان مؤمن السواد ان لا يدخلون الجنة الا بياضه صرح
 المستقل في شرح البخاري **حديث** الخبير في وفي اتى الى يوم القيمة وقال المستقل
 لا يخبر ولكن معنا صحيح وقال البخاري في حديث لا يزال طائفة من اتى ظاهرا
 على الحق الا ان تقوم الساعة **حديث** خير الله للعبد خيرا من خيره لنفسه
 لم يعرف اصله مبناه وان متح معنا كما يستفاد من قوله تعالى عسى ان نكرهوا
 شيئا وهو خير لكم وعسى ان تحبوا شيئا وهو شر لكم والله يعلم وانتم لا تعلمون
 ومن هنا ورد الامر بالاستخارة صلوة ودعاء وقد ورد ما خاب من استخار
 وما ندم من استشار وثبت في الدعاء اللهم خره واختره ولا تظن الا خيرا
 وهذا اصل ما اشهر على السنة العامة للبر في ما اختاره الله بل التحقيق عند
 المشايخ الاخبار ان ليس للعبد حقيقة الاختيار لقوله تعالى وربك يخلق ما كان
 لهم الخيرة وعن السيد ابو الحسن الشاذلي لا تختار فان كان لا بد ان تختار فاختر
 فان ربك يخلق ما يشاء ويختار **حرف الدال المهملة حديث** دار الظالم خراب

ولو بعد حين قال السخاوي لم اقف عليه ويشهد له ذلك بوقوعه في رواية بما
ظلموا **حديث** دارهم ما دمت في دارهم قال السخاوي ما علمته حديثا ولكن جاء
في الزوجه دارها نقش بها اخرج ابن خبان في صحيحه عن سفيان **حديث** داروا
سفيان ذكره في الزوجه على السنة بزيادة بنيت اموالكم وقد سئل عنه العسقلاني
فلم يكلم عليه **حديث** داود في قرع باب الجنة قال له لعائشه غيبت قالت بما
ذا قال بالجور ذكر في الاحياء قال العراقي لم اجد له أصلا **حديث** دخوله
عليه السلام حماما بالحفة ذكره الديلمي في شرح المزي في الكلام على الخطأ
المختن وذكر التوروي في شرح المذهب انه ضعيف جدا فنقل شيخنا ابن حجر
المكي في شرح الشياخ خبرا انه عليه السلام دخل حمام بالحفة موضوع باتفاق
الحفاظ وان وقع في كلام الديلمي وفيه ولم تعرف العرب الحمام ببلادهم
الابعد موته عليه السلام ليس في محله فكيف يكون موضوعا باتفاق الحفاظ مع
اثبات الحفاظ الديلمي وتضعيف التوروي اذا لا يخفى التفاوت بين الضعيف
والموضوع مع ان الاثبات مقدم على النفي في الأصل الموضوع **حديث** الدرجة ^{نقطة}
فيما قال بعد الاذان من الدعاء قال السخاوي ولم اجد شيئا من الروايات **حديث**
الدم مقدار الدرهم بغل وتعاد منه الصلوة فيه نوح كذاب كذا في الأولى **حديث**
الديباسة فاجعلها طاعة لا اصل لها لكن يصح معنا من قوله تعالى كما أنهم
يوم يرون جايوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار وهو لا ينافي ما ثبت من ان

٩٢
عن الدنيا سبعة آلاف فان ما مضى فكانه في ساعة انقضى **حديث** الدنيا
من ردة الآخرة قال السخاوي لم اقف عليه مع ايراد القرأني له في الاحياء قلت
معناه صحيح لكن تقتبس من قوله تعالى من كان يريد خرف الآخرة يزدل في **حديث**
حديث الديك الأبيض صديق لصديقين صديق وعد وعدوى له طرفي و
ذكر ابن الجوزي في الموضوعات قال العسقلاني لم يثبت لي الحكم على المتن بالوضع
قال السخاوي لكن في اكثر الفاظه لا رونق له او قد اورد الحفاظ ابو نعيم
اخباره بالبلد في خرافة فلا يكون موضوعا وقال السيوطي اخرج ابن ابي اسحاق
وابو الشيخ من حديث انس وهو منك **حديث** الدين ولو درهم والعائلة ولو
نبت والسؤال ولو كيف الطريق قال السخاوي لا استخضع في المرفوع و
معناه صحيح قلت والمشهور السؤال ذل ولو ان الطريق والله في التوفيق
حرف الدال المججمة حديث ذكاة الارض يسرها قال ابن ابي
اصح به الحنفية ولا اصل له في المرفوع ثم ذكر ابن ابي شيبة مرفوعا عن ابي
جعفر الباقر قلت ونعم السند الظاهر من الامام الباقر المستمعي بسلسلة
الذهب وهي كافية لصحة المذهب مع ان المجتهد اذا استنبذ الحديث
على حكم من الاحكام فلا يتصور ان لا يكون صحيحا او حسنا عند من لا يفرق بين
ضعف او وضع سند وقال الزمخشري لا اصل له وانما قول محمد الحنفية اخبر
ابن جرير في تهذيبه الا انار قال السيوطي واخرجه ابن ابي شيبة في المصنف عنه

وأخرجه أيضا عن أبي جعفر وعن أبي فلابه قولها قلت قد تقدم دفعه وقد روى
عن عائشة موقوفا وحمله في الهداية مرفوعا لكن قال محججه لم يرو عنه ومن المعلوم
أن موقوف الصحابة حجة عندنا وكذا الحديث المنقطع إذا صح سند ويقوي المذهب
ما في سنن أبي داود باب ظهور راض إذا يبيت واسند عن ابن عمر قال كنت أبيت
في المسجد عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكنت قنا شابا عجيا وكانت الكلاب يقول وتقبل
وتدبر في المسجد ولم يرشون شيئا من ذلك انتهى فلولا اعتبارنا أنهم ينظرون الجفاف
كذلك تبعيته لها أبو صف النجاشية مع العلم بأنهم يقولون فيهم في الصلوة البتة
لصغر المسجد وكثرة المصلين فيكون هذا بمنزلة الأجا في مقام تحقيق التوفي
قال البخاري وروى قول أبي فلابه بلفظ جفوف الأرض ظهورها ومعارضة
حديثنا في الأمر بفتح الماء على قول الأعرابي بل ورد في الخبر انتهى وفيه أن
المراء هو أن الجفوف إحدى طرق النظر لأحدها في نظيرها بالماء وصبه
لا ينافيه **حرف الماء حديث** رأيت ربي يوم النفر على جبل أو دونه خيبة ض
أقام الناس موضوع لا أصل له كذا في الزيل وفي الأثر عن ابن عباس رفعه رأيت
ربي في صورة شاب له وفرة وروى في صورة شاب مروى قال ابن صدقة عن
أبي ذر حديث ابن عباس صحيح لا ينكر الاعتقوني وروى في بعض إفراد الحديث
أن حمل على اللتام فلا أسكال في المقام وأن حمل على البقعة فأجاب ابن الهمام بأن هذا
الصورة وكأنه أراد بهذا الكلام أن تمام المرام يتصور مجده على التجلج الصوري

فإنه

فإنه من المحال الضروري على التجلج الحقيقي فلهذا سبحانه وتعالى أنواع من التجليات
بجسبات والصفات وكذا القدرت الكاملة والقوة الشاملة زيادته
الملائكة وغيرهم في شكل الصور والهيئات وهو منزلة عن الجسم والصور و
الجسبات بجسبات وهذا ينحل كثير من الشبه في الآيات للتشابهات وأحاديث
الصفات والله تعالى أعلم بحقائق المقامات ودقائق المقامات وبهذا اندفع
كلام السبكي وغيره أن حديث رأيت ربي في صورة شاب مروى في السنة
عوام المتصوفة وهو موضوع مفرغ على النبي صلى الله عليه وسلم فإنه أن في الحديث على أن في
سند ما يدل على وضعه مسلم والآيات الأولى وأسع محتم **حديث الرابع** الشفيع
خاسر من الخير كلام بعض الحكماء وقد قال تعالى والعصران الأسفلين خسرا
الذين آمنوا وغلوا الصالحات فارتجت تجارتهم ولله در الشيخ البستي زيادة
المراد دنياه نقصان لم يرجه غير محض الخير خسرا **حديث** رجفان الجهاد
الأصغر في الجهاد الأكبر قالوا وما الجهاد الأكبر قال جراد القلب فكيف المستقل
في تشوهد القوم هو مشهور على السنة وهو من كلام إبراهيم بن عيسى في الكنى
للنساء قلت ذكر الحديث في الأحياء ونسبة المرأة إلى السيف في حديث جابر
قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم من قراءة لهم فقال عليه السلام قد تم خير مقدم وقد تم من الجهاد
الأصغر إلى الجهاد الأكبر قالوا وما الجهاد الأكبر قال مجاهدة العبد هواه
حديث رحم الله أخي الخضر لو كان حيا لارادني قال المستقل لا يشبه حروفا

حديث رحم الله من زاد في وزام ناقته **حديث** قال العسقلاني لا اصل لهذا اللفظ
حديث ردة انوا الى اهل خير من عبادة سبعين سنة قال ابن حجر ما عرفت اصله يعني
اصل بنا والا فهو صحيح من جهة معناه فان ردة الحق الى اهله فرض وهو افضل من
عبادة سبعين سنة نفلا وقال النخعي واما قاله النخعي بن عمر بن يوسف بن عامر
الاندلسي الفقيه لا الى حين لم على ارجح من العزيمة لقرطبة ليردوا اتفاقا يقال
عليه انتهى وذكر ابن جماعة فمسكه الكبير مانقصة وعن النبي صلى الله عليه وآله قال ردة داني
من حرام عند الله سبعين حجة انتهى الاتفاق بكسالتون وفتح سدس درهم
حديث ردة الشمس على علي قال احمد لا اصل له وتبعه ابن الجوزي في الموضوعات ولكن
قد صححه الطحاوي وصاحب الشفاء واخرجه ابن مند و ابن شاهين وغيرهما
كالطبراني في الكبير والادوية باسناد حسن اعلمه السلام امر الشمس فاخت سعة
من زار وتفصيله في سيرنا **حديث** رسول الله والى عقله قول يحيى بن خالد
اورد ما الدينوري في المجالسة **حديث** روى المؤمن شفاء معناه صحيح ليس له
بقوله عليه السلام في الحديث الصحيح بسم الله تربة ارضنا بريقة بعضنا ينشفي
سقيمنا باذن ربنا واما ما تدور على الالسنه من قولهم سؤد المؤمن شفاء
فصحيح من جهة المعنى لرواية الا فطن في الأفراد من حديث ابن عباس مرفوعا
من التواضع ان يشرب الرجل من سؤد اخيه الى المؤمن **حرف الزاد حديث**
الرحمة رحمة ليس بحديث وهو كلام صحيح والمعنى بالنظر الى الوقوف في الصلوات

٩٤
في طريق عرفات وخلق بحال السالك والعلوم في الطواف في سائر البركات
فحينئذ يكون الرحمة زيادة في الرحمة **حديث** راما الى لا يطرب ليس بحديث
وهو صحيح في الغالب وذلك لأن الفتي في قصبه من كثرة ما طرف في عمه
لا يبقى له ثاثير في قلبه كغيره الطبال في حال نقره حيث لا يتغير عن امره
هنا ان لا كابر من الصوفية لم يؤثر السماع لهم في الظاهر وان كان لا يخلو
عن ثاثير في الطوية فقد قيل للجنيد كيف توكتا الرحمة في الزايرة بعد ما اذنت
في البداية فقرا قوله تعالى وتوكتا الجبال تخسيرا جاملة وهي غمرة السحاب
ولما رأى الصديق مؤمنيا يكي في اواكي امره قال كذا هكذا ففستنا قلوبنا
اي قريب واشتد **حديث** زكوة الخالي عارضة روى عن ابن عمر من قوله قال
البيهقي واما ما يروي حرقوا ليس في الخالي زكوة فيا طل لا اصل له **حديث** زكوة
لجاء اغانة البرهان لم يرف بهذا اللفظ وورد معناه احاديث منها افضل
الصدقة اللسان الشفاعة فقلنا الاسير وتخفيف الدماء ونجربها
المعروف والاحسان الى اخيك وتدفع عنه الكربة اخرج الطبراني في الكبير
والبيهقي في الشعب عن سمع بن جندب **حديث** الزيدية يجوز هذه الامة قال
السخاوي لم ادره ولكن عند ابي داود الطبراني وغيره ما مرفوعا من حديث ابن عمر
بلفظ القدريه قال ابن الجوزي بل هو حديث مرفوع لا يخلو روايته وشا الزيدية
من هذه النسبة الزيدية اقول ان كان على مذهب القديرة فعنا صحيح اذ لم يشارك

له في القضية سواء يكون بطريق الكلية او الجزئية والعلة اثبات الالبته
فان المجوس يثبتون النور في المرتبة الالهية ولظلمة ينسبون الى الاصناف
المخالفة فيعبدون الانوار من الشمس والنور واصناف النار وعقلوا ان الله
تعالى خلق الظلمات والنور وسائر ما يرى في عالم الظهور ولم يروا ان الكل مخلوق
لله كما قال به اهل الحق من اهل السنة والجماعة من ان الخبر والشيء والتفع والنفع
كله مخلوق لله بل وكل صانع وصنعه كما في حديث شريك عليه
قوله تعالى والله خلقكم وما تعلمون فمن اعتقد ان له فعلا مستقلا فقد
اشرك مع الله جهلا مستقلا واما قول الفروبي حديث الفريزيه مجوس هذه
الامة ان مرضوا فلا يعودون وهم وان ماتوا فلا تشهد وهم موضوع من حديث
المصاييح وكذا اصناف من اتقى ليس لها في الاسلام نصيب القديرة والرجية
فخطا منه وقد يتأخر جهما في الرقاه شرح المشكاة **حرف التيسير حديث**
سبب اصحاب ذنب لا يغفر قال ابن تيمية هذا الحديث على النبي صلى الله عليه وسلم وقد قال الله تعالى
ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وقد يوجب معنى
ان صحح مبناه بانه ذنب عظيم تغلق به حق الاصحاب بل وحق سيد الاحباب مع
ان الغالبية السبابة يستحله ويرجوا به الثواب فيكون ويستحق القاب والصلوة
ان يحجب عن بعض الذنوب بانه سبحانه وتعالى لا يغفر حيث عظم شأنه فهو لا ينافي قوله ونفى
ما دون ذلك لمن يشاء وقد كتبت في السئلة رسالة مستقلة ولا يبعد ان يكون المعنى

90
سبب اصحاب ذنب لا يغفر اي لا يسامح حديث من سبب اصحابا فافترس ومن سبني
فاقتلوا **حديث** سبابة النبي صلى الله عليه وسلم كانت اطول من الوسطي غلط ممن قال به وانما
كان في اصابع رجله كما ذكره العسقلاني حيث قال واشتهر من هذا على السنة كثير
او سلفهم ورواه الكمال الديلمي وهو خطأ نشأ عن اعتماد رواية مطلقة عن
اليمنه عليه السلام لذلك بناء على ان القصد منه ذكر قصد اخفض به على السلام
عن غير ولكن الحديث في مسند الامام احمد مقيد بالرجل قالت يمنية بنت
كروم فان سببت طول اصبع قدمه السبابة على سائر اصابعه وكذا هو عند البيهقي
في الدلائل قال العسقلاني وقد سئل عن قول القرطبي ان مسحة النبي صلى الله عليه وسلم اطول
من الوسطي فاجاب بما تقدم قول ولعل الباعث على غلط الديلمي والقرطبي و
غيرها ان السبابة حقيقة في اليد ومجاز في الرجل فملوها على حقيقة مع
انه لا ينافي كون سباني رجله ايضا ان يكون اطول والله تعالى اعلم بحقيقة
احد **حديث** اليسر عند الاحرار وكذا قوله هم صدور الاحرار قبور الاسرار
كلام بعض الارار ولبعض المشايخ الكبار من اطلقوا على سباني فتم به لم يأمرو
على الاسرار ما عاشا **حديث** المستعبد من وعظ بغيره قال الزكشي قال ابن
المجوز لا يثبت ورواه الامام هريرة في الاثقال من حديث ابن خالد وعنه ابن
عاصم قال البيهقي ما حدثت عنه فطويل جدا اخرجه الديلمي في مسنده وقد
ورد هذا اللفظ عن ابن مسعود موقفا اخرجه ابن ماجه والبيهقي في المدخل

وعن عمرو بن قنبر عن سفيان بن منصور في حديثه **حديث** السفياني عن اخلاق
الرجال ليس بحديث بل من باب استنباط المقال والمقال ان السفر كافي من الحفظ والحذ
يخفف من اخلاق الرجال ما لم ينكشف في الحضر من الأحوال **حديث** سفره مكة حتى
الجنة قال المسفل لم اقف عليه وقال ابن ابي الضيف كاهو اسفاد مكة اي المخزون
فيها على تقصيرهم اول فثبت الركن ثم انقش فالدار على صحة النبي ثم يتفرع عليه
حجة المعنى وعلى تقدير صحة ما لفظه يمكن ان يقال انه مباينة في مدح اهل مكة وسكا
تغليبا للكعبة وشأنها ونجتها الحرمه جبرائيل فانما اذا كان سفره مكة حتى الجنة اي اسفل
فما بال فقارها فلا شك انهم يكونون في اعلاها وغيرهم في ادناها **حديث** السلام
على النبي صلى الله عليه وسلم في القنوت قال النخاوي ولم اقف عليه وان وقع في كلام من الفقهاء كما
بيئت في القول البدع **حديث** السلامة في الصلاة كلام صحيح وليس بحديث صحيح
حديث سلموا على اليهود والنصارى ولا تسلموا على يهودا حتى قيل ومن يهود
امتك قال يارك الضلع قال السبوطي لم اقف عليه واورده في الردوس بلفظ ولا
تسلموا على شارب الخمر وتبطل اولاده في مستند ولم يذكر اسناد **حديث** سوداد
ولو دخير من حسنا لا تذكرا في الأحياء قال الرازي اخرج ابن جني في الضعفاء
من رواية يهزيه حكيم عن ابيه وعن جده ولا يصح قيل وذكر في الترمذي بهذا اللفظ واخا
الأدريج حديثا مرفوعا واخرجه غيره عن عمرو بن قنبر **حديث** السبوطي يركب الرجل
فضا حنه قال الصفياني وضعه ظاهر **حديث** سيد طعام الدنيا والاخر اللحم

رواه ابن ماجه وابن ابي الدنيا من حديث ابن الدرداء مرفوعا به وسند ضعيف
فيه سليمان بن عطاء عن مسلمة المزني وقد قال ابن جني ان سليمان بن عطاء
عن مسلمة اشياء موضوعة وما ادرى التخليط منه او من مسلم وقال العفيلي لا
يصح منه شيء وادخله ابن الجوزي في الموضوعات لكن قال القسطلاني لم يتبين
الحكم على هذا المتن بالوضع فان مسلمة غير مجرح واني عطا ضعيف وقال
النخاوي ولم يشاهد من رآه عن علي روجه بلفظ سيد طعام الدنيا اللحم ثم
الأدريج اخرج ابو نعيم في الطب النبوي وعن صهيب بلفظ سيد الطعام في الدنيا
والاخر اللحم ثم الأدريج اخرج الديلمي من جهة الحاكم **حديث** سيد العرب علي
رواه الحكم في صحيحه من حديث ابن عباس انا سيد ولد آدم وعلي سيد العرب
وله شواهد كلها ضعيفة بل حتى الذهبي الى الحكم عليه بالوضع قلت ولعله
نقل الى المعنى مع قطع النظر الى صحة المبنى وقد ذكرنا ذلك في كتابنا وقال رواه
الحاكم في مستدركه عن عائشة وعياير وقال الذهبي في مختصره انه موضوع و
اخرجه ابن عساکر عن قيس بن ابي حازم مرسل بلفظ انا سيد ولد آدم
وابوك سيد كحول العرب وعلي سيد شباب الفرائس وهذا يزول الاسكا
حين لم يرد بالعرب جنسه في جميع الأحوال **حديث** سيد واعلي سيد الضعفاء
قال النخاوي لا اعرف بهذا اللفظ لكن معناه في قوله عليه السلام ام الناس
واقعد يا ضعفهم **حديث** سياسة الناس اثنتان سياسة الدنيا والآخرة

ذكر الكوفي في تهذيب الأسماء واللغات من حكم الإمام الشافعي **حديث** سيكذب علي
قال ابن الملقن في تخریج البضاوي هذا الحديث لم ادره كذلك في ايراد مسلم من حديث
ابو هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يكون في اخر الزمان رجال كذا **حديث** سيبويه
عند الله تعالى شين قال ابن كثير ليس له اصل وقد تقدم **حرف الشين حديث**
شاذ وهن وخالفوهن لا يثبت لهذا المبنى وان كان وجه صحيح من حيث المعنى
قال السخاوي ولم اعرفه مرفوعا بل برواية المرفوع من حديث انس بن مالك
احدكم امرأ حتى يستشير فان لم يجد من يستشير فليستشير امرأة ثم لجالفا
فان في خلافة البركة وفي سنن ضعف وانقطاع وروى الديلمي والعسكري
والقضاة عن عائشة وعن ابي هريرة عن ابي هريرة عن ابي هريرة عن ابي هريرة عن ابي هريرة
ما حديث به عن هشام الأصميف وادخل ابن الجوزي في الموضوعات ليس
بجيد انتهى كلام السخاوي وقال السيوطي هو باطل لا اصل له لكن في معناه **حديث**
طاعة النساء ندانة اخرج ابن عدي وابن لال والديلمي عنه عائشة واخرج ابن
عدي من حديث ام سعد بنت زيد بن ثابت عن ابي هريرة مرفوعا طاعة المرأة ندانة
واخرج الطبراني والمحاكم وصححه من حديث ابي بكر مرفوعا هلك الرجال حين
حين طاع النساء واخرج العسكري في الاقبال عن عمر قال خافوا النساء
فان في خلافة البركة واخرج عن معاذ بن عمرو قال عود والنساء والاطاعة لها
فانرا ضعيفة ان اطعنا اهلكنا وقال بعض الشراء ترك خلافتي من الملا



شبه الشيء فنجذب اليه كقولهم الجنس الى الجنس ومن قولهم الجنسية على الفم و
حديث قولهم الفتيحة مع غير الجنس عذاب شديد كما فسر قوله تعالى لا تعذبوا عذابي شيئا
اي الجعلة مع غيره في قفص والكل مستفاد من **حديث** الأرواح جنود مجندة
وقد ذكر في سببه روده انه عليه السلام رأى امرأة عند عائشة فقال من
هي فقالت مضحكة مكة فقال ابن نزلت فقالت عند مضحكة المدينة وفي قوله تعالى
قل كل يعمل على شاكلته ايماء على ذلك **حديث** شراركم عذابكم اوردته ابن الجوزي
في الموضوعات فاختار كذا ذكر السيوطي فقد اخرج احد والطبراني عن عطية
بن يسير وابن عدي عن ابي هريرة وابو يعلى عن جابر وقال السخاوي اخرج ابي يعلى
والطبراني من حديث ابي هريرة مرفوعا **حديث** شراركم عملوا اصباكم اقلهم
رحمة على البينم واغفلهم على المسكين موضوع كاذب **حديث** شر الحين ولا
المات ليس بحديث بل هو كلام بعض الحكماء القدماء قال المستقل وهو
صحيح من حيث المعنى فان من تغلب خيره وتتر فاموت خيره كايستفاد من قوله
عليه السلام طوبى لمن طال عمره وحسن عمله وطوبى لمن طال عمره وساء عمله
وهو مستفاد ايضا من قوله تعالى ولا تحسبن الذين كفروا انما غلبهم على الله خيرا
لا أنفسهم انما غلبهم على الله خيرا **حديث** الشفقة على خلق الله تعظيم لأمر الله
قال السخاوي لا اعرفه بهذا اللفظ وقلت وهو من كلام بعض المشايخ حيث قال
مدار الأمر على شيئين التعظيم لأمر الله والشفقة على خلق الله **حديث**

الشكره الوجه منقته ليس بحديث ويناسبه حديث قطعت عنوا خيل خطبا
 لمن مدح صاحبه في حضور **حديث** شهادة البقاع المصلح بروى عن آية الدرداء
 وغيره من الصحابة والتابعين ويشهد له قوله تعالى يومئذ نخبر الذين اتوا بخيارها بأن ربك
 ارحم الراحمين **حديث** شهادة المار على نفسه شهادتين ليس بحديث ولكنه صحيح المعنى
 بالنظر الى الاقرار واما قوله شهادة المار على نفسه بسبعين فكذلك الاصل لا يصح
 معنا على المبالغة **حديث** شهادة السليمان بعضهم على بعض جائزة ولا يجوز شهادة
 العلماء بعضهم على بعض لا تقوم حجة ليس في الحديث واسناده قاسد من وجوه
 كنهه على ما في الدلائل وعلى تعذر صحته فالعلماء يراهم علماء الدنيا الناكرون
 القبي كاشير اليه العلامة المذكورة في نفس الحديث فان المحدث حرام واما الغبطة
 فحرام **حديث** الشهرة في قصص الشياطين من جملة اسباب الشهرة اذا كان على قصد
 دوا اذ من متبعة السنة **حديث** شياطين الانس يغلب على شياطين الجن من
 كلام ابن دينار ولعله اقتبس من قوله تعالى وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين
 الانس والجن حيث قدم شياطين الانس على شياطين الجن ولان شياطين
 الجن يذهب وسوسه بالتقوى بخلاف شياطين الانس ولان قوة تأثير
 العجوة اتمها هو الخفاء والجنس **حديث** شيب وكثير لا يصح مبناه واما اجاد
 معناه في حديثه لم يرع عند الشيب وتبعي من العيب ولم يحسن الله العيب
 فليس له فيه حاجة ذكره الذكي بلا سند عن جابر مرفوعا وحكي عن ابي يزيد

لا يصح طبائعا
 الكتاب

انذار

انه رأى وجهه في المرأة فقال ظهر الشيب ولم يذهب العيب ولا ادرى ما في
 العيب **حديث** الشيخ في قومه كالتى في امة في المقاصد جزم شيخنا وغيره بانه
 موضوع وانما هو من كلام بعض السلف وربما ورد بلفظ الشيخ في جماعة كالتى
 في قومه يعلمون من علمه ويناديون من ادبه وكله باطل انتهى ومن جزم بوضعه
 ابن تيمية لكن اخرج ابن خبان في الضعفاء من حديث رافعي مرفوعا وقال الكيوطي
 اسند الدارمي وذكرا ايضا في جامع الصغير بلفظ الشيخ في اهله كالتى في امة
 رواه الخليل في مشيخته وابن الجار عن ابي رافع ولفظ الشيخ في بيته كالتى في قومه
 رواه ابن خبان في الضعفاء والشيخ اذ في الالقاب عن ابن عمر انتهى ويقوي من
 حيث المعنى حديث صحيح المبنى العلماء ورتبة الانبياء وبوتيرة قوله تعالى فاسئلوا
 اهل الذكرا ان كنتم لا تعلمون **حديث** حرق الصادق **حديث** صاحب الحاجة اعني قال السخاوي
 لا اعرف في المرفوع قلت وكذا قوله الغريب كالتى لا يقع من جهة المبنى **حديث**
 صاحب الشئ احق بحمله الا ان يكون ضيقا يخرج عنه فيعينه الحق المسلم ضعيف
 وبالجملة ابن الجوزي وذكر في الموضوعات واحطا فقد رواه ابو يعلى من حديث
 هيريه مرفوعا والطبراني في الاوسط والدارقطني في الافراد والعقيلي في
 الضعفاء وعياض بدون غرض في الشفاء **حديث** الصبر كثر من كون الجنة كذا في
 الاشياء وقال الرازي غريب لم اجده **حديث** صبر الافلام عند الاحاديث بعدل
 عند الله التكبير الذي يكبره رباط عسقلان وعبادان ومن كتب اربعين حديثا

اعطى ثواب الشهداء الذين قتلوا بعبادته وعسقلان خيرا بطل كانه الميزان
حديث رسول الله عليه السلام هو كلام بقوله كثير من العامة عقيب قول المؤمنين
 في البقيع الصلوة خير من النوم وليس اصل وكذا قوله عند قول المؤذن الصلوة
 خير من النوم صدقت وبررت وبالحق نطقنا استجابة الشافي قال الاميركي
 ابن الرضا ان خبرا ورد فيه والوقوف من قاله ويررت بكسر الراء الاولى وسكون
 الثانية **حديث** صدقة القليل بدفع البلاء الكثير وفي لفظ صدقة اليسار ليس
 بمحدث ومعنا صحيح **حديث** صفوا الخبز واكثر واعده ببارك الكوفة استأ
 رواه وقد ذكر ابن الجوزي في الموضوعات وقال الزركشي حديثا لا يرتفع القيمة
 وتدفع المضغة قال النووي لا يصح **حديث** صلوة نجاتم تعدل سبعين نفعا
 خاتم موضوع كما قاله العسقلاني وكذا صلوة بعامة تعدل خمس وعشرين صلوة
 وجمعة تعدل سبعين جمعة والصلوة في العامة بعشرة الاف حسنة قال الكوفي
 وذلك كله باطل وقال السخاوي **حديث** صلوة نجاتم تعدل سبعين نفعا
 هو موضوع كما قال شيخنا عن شيخه وكذا اوردته الديلمي في حديث ابن عمر
 صلوة بعامة تعدل خمس وعشرين جمعة بعامة تعدل سبعين جمعة ومن جده
 ابن حنفيا الصلوة في العامة بعشرة الاف حسنة قلت حروى ابن عوف نقله
 السيوطي عن ابن عباس كنه في جامع الصغير مع التزامه بان لم يذكر في الموضوع **حديث**
 الصلوة خلق العالم ثمانية الاف واربع مائة واربعين صلوة باطل كذا المحقق

وكذا قول صاحب الهداية لقوله من صلى خلف نفي فكانما خلف نبي غيره مرفوعا
 قال مخرجه وقال السخاوي لم اقف عليه بهذا اللفظ قلت لكن معناه صحيح لقنا
 رواه الديلمي من حديث جابر مرفوعا بلفظ قل مواخبا ذكر تركوا اعمالهم والحاكم
 والطبراني بسند ضعيف عن حريث بن ابي مرثد النخعي رفعه ان سكران تقبل
 صلواتكم فليؤتيكم خياري **حديث** صلوة المدل لا يصعد راسه لم يوجد **حديث**
 صلوة الزار عجايب اي لانها لا يسمع فيها قراءة على ما في النهاية قال النووي في
 شرح المذهب انه باطل لا اصل له وكذا قول الدارقطني لم يرو عن النبي صلوة
 وانما من قول بعض الفقهاء قال الزركشي قال الدارقطني والنووي باطل
 لا اصل له وهو في فضائل القرآن من كلام ابي عبيد بن عبد الله بن مسعود
 قال السيق واخرجه عنه ابن ابي شيبة المصنف واخرجه ايضا عن
 الحسن وبقيته عنهما وصلوة الليل يسمع اذ نيك واخرجه سعيد بن منصور
 عن حماد بن ابي سليمان بدون هذه الرواية وكذا اخرجه عبد الرزاق عن
 مجاهد واخرجه عن الحسن قال صلوة الزار عجايب لا يرفع بها الصوت الا
 للجمعة والصبح **حديث** صلوة بسواك خير من سبعين صلوة يعني سواك
 وفي لفظ بسواك قال ابن عبد البر في التمهيد عن ابن معين انه حديث
 باطل قال السخاوي هو بالنسبة لما وقع له من طقه وقال السيوطي رواه
 الحارث في مسند وابو يعلى والحاكم عن عائشة والديلمي عن ابي هريرة انتهى

وقال أبو قتيبة الجوزية روى الإمام أحمد وابن حريم والحاكم في صحيحهما والبخاري في مسنده
حديث الصلوة على النبي أفضل من عنق الرقاب قال العسقلاني في بعض قضاويه
 انه كذب مخيف وعله يعني به اضافته الى النبي واما فقد روى الاصبهاني في الغريب
 عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه موقفا وكذا روى الهيثمي - واني عساكر **حديث** الصلوة
 على النبي واما لا ترد من كلام ابي سليمان الدارقي على ما ذكره الجزري في حصنه ونقطة
 اذا سالت الله حاجته فابدا بالصلوة على النبي صلواته تروى باثنتي عشر ائمة
 عليه فان الله تعالى يكرم به قبل الصلوة بين وهو اكرم من ان يدعى باسمه ما ذكره في الحديث
 مرفوعا قال السخاوي لما قيل عليه واما هو عن ابي الدرداء مرفوعا اذا سالت الله حاجته
 فابدأ بالصلوة على النبي فان الله تعالى اكرم ان يسأل حاجتين فيضع احدهما وابدأ
 الآخر **حديث** الصلوة على النبي قال ابن الصلاح في مشكل الوسط انه غير معروف
 وقال النووي في التقييد انه منك باطل لكن روى الدلمي عن علي بن عاصم التيمي والبيهقي
 في الشعب بسند ضعيف عن مرفوعا **حديث** ضاع العلم في اخذ النساء
 وفي لفظين اخذ النساء هو بمناء من كلامه في شلحانه قال لا يطلع من الف اخذ
 النساء **حديث** الضبي وشرافه عليه السلام قيل انه موضوع وقال المزي
 لا يصح اسنادا ولا متنا لكن روى البيهقي بسند ضعيف وذكره القافعي
 في الشفاء فقامية الضعفاء الوضع **حديث** الضامن غارم لا يصح منبا واما
 معناه عند احمد واصحاب السنن عن ابي امامة مرفوعا الرقيم غارم وصحة

ابن حبان وهو متيسر من قوله لمن جاء به حمل بعير واما روى اي كفى و
 غريم **حديث** الضرورات تبيح المحظورات ليس بحديث وكلام صحيح ضعيف
 يغلبان قويا ليس بحديث **حديث** الضيافة على اهل الدير ليست على المدد
 لا اصل له فقال عياض في اقل شرحه المسلم لما تكلم على حديث من كان ثوبا
 باله واليوم الاخر فليكرم خليفة انه موضوع عند اهل المعرفة وقوله
 القوى **حرفا لطا والمهله حديث** طاب تخامكما قوله عليه السلام لا ي
 بكر وعمر قال ابو سعيد المنولي هذه التهمة لا اصل له وقال النووي
 هذه المحل لم يصح فيه شيء انتهى ورواه الدلمي بلا سند عن ابن عمر موقفا
 وقد تقدم عن ابن حبان المكي ان العرب ما يعرف الحجام الا بعد موته عليه
 السلام **حديث** طاعة النساء ندامة مضي في شأ وروهن وذكور
 صاحب التحفة العروس عن الحسن البصري انه قال ما اطاع رجل امرأته
 فيما نهواه الا كية في النار قيل هو محمول على طاعة فيما نهى عن السيئات
 لا فيما نهى عن الجاهات وقيل اي فيما نهواه من المباحات فانها تجزى الى
 المنكرات **حديث** طعام الجمل داء وطعام السفي شفاء قال العسقلاني
 في حديث منك وقال الذهبي كذب وقال ابن عدي انه باطل عن مالك
حديث الطلاق بين الفساق وقع في علق من كتب المالكية قال
 السخاوي ولم اقف عليه مرفوعا واظنه مدرجا قلت ويؤثر معني



ما حلف بالطلاقة مؤمن ولا استخلف به إلا منافق رواه ابن عساکر مرفوعاً
حرف الظاء المجتهد حديث الظاهر عدو الله في الأرض ينتقم به من الناس ثم ينتقم
منه قال الرزكني لم أجده وقال العسقلاني لا استخفم لكن قال البيهقي وفي
معناه ما أخرجه الطبراني في الأوسط من حديث جابر رفعه أن الله تعالى يقول
استقم فمن أبغض من أبغض ثور أصبح كلاً إلى النار وسابقة الديلمي في الفردوس
بلا أسناد عن جابر رفعه وأخرج ابن عساکر عن علي بن غانم قال كان يقال استقم
الله من قوم الأبيسة منهم وأخرج عبد الله بن أحمد في ذواب الأثر عن ابن زبينا
قال قرأت في اليهودي استقم من المنافق بالمناق ثم استقم من المنافقين جميعاً
قال ونظيرة ذلك في كتاب الله وذكر ذلك نزل بعض الظالمين بعضاً بما كانوا يكسبون
قلت ويؤيد عموم قوله تعالى ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض افسدت
الأرض وبيات ما في معناه حديث لا يكونوا يبول عليكم **حديث** ظهر المؤمن قبله
قال السخاوي لا عرفه ومعناه صحيح بالتقارر لا كقراءة به في السيرة وأخرج
العسكري عن عائشة مرفوعاً فلما طهر المؤمن حمي إلا في حد من حدود الله تعالى
حرف العين حديث العار خيرة من النار قال الحسن بن علي حين أذن عن معاذ
فقال له أصحابي يا عمار المسلمين فقال العار خير من النار وأما قول بعض العامة
الغار ولا الفار فهو من كلام الكفار إلا أن يراد به أن نار الدنيا على اللب القلة والار
قد ورد فضوح الدنيا أهون من فضوح الآخرة كما رواه الطبراني من حديث

١٥١
ابن عباس عن أخيه الفضل به مرفوعاً بل وهو في التزويل ولعذاب الآخرة
أشد وأبغى **حديث** العار به حرد وذه ذكره الرازي وقال العسقلاني في ترجمته
أحاديثه لم أراه باللفظ الذي ذكره المصنف وإنما رواه أحمد وأصحاب السنن
بلفظ العار به مؤداة **حديث** عالم قرين على الأرض علماً قال المصنف في
وتفقيه العراقي بأنه ليس بموضوع ولكن لا يخلو عن ضعف فقد أورده العسقلاني
في مسنده وفيه سند مجهول وله شواهد **حديث** العار في القرية والحيد
في الجبان والمنفعة في الأخوان قال السخاوي لم ألق عليه حديثاً بل هو في
شعب الإيمان للبیهقي من قول بشير بن الحارث **حديث** العدو والعاقل
ولا الصدق الجاهل رواه وكيع في الفردوس سفيان قال قال أبو حازم
لأن يكون لي عدو وصالح أحب إلي من أن يكون لي صديق فأسد **حديث**
عداوة العاقل ولا هجة المجنون ليس بحديث **حديث** عدو المؤمن يعمل بعلمه ليس
بحديث وإنما رواه أبو نعيم عن سفيان بن عيينة أنه قدم مكة وفيه رجل من آل
المنكر يفتي ويقعد سفيان يعني فقال للكندي من هذا الذي قدم بلادنا
يفتي فكتب إليه سفيان حدثني محمد بن زبينا عن ابن عباس قال مكثت في التوبة
عدو الذي يعمل بعمل تكف عنه المنكر **حديث** عذر أشد من ذنبه لئلا يفتن
حديث العار سادة العجم ليس أصل ومعناه صحيح **حديث** عرضت على أعمال
اتقى فوجدت منها المقبول والمردود إلا الصلوة على آل الله فقد قال البيهقي

لكن معناه كاسبق عن ابي الدرداء وابي سليمان الداراني **حديث** القرمسوم
وطالب القرمسوم روى عن انس بن مالك ولا يصح مبناه وان صح معناه
حديث عسقلان احد العربيين يبعث منها يوم القيمة رواه احمد مسندا
وذكر ابن الجوزي في الموضوعات **حديث** عظموا مقداركم بالتفاؤل ليس بحديث
حديث عفو لحن في فروجهم يعني النساء قال السخاوي لا اصل له **حديث**
علامته الاذن التيسير وفي لفظ علامة الاجارة تيسير الامور لا اصل له
حديث علماء امني كانبيا بنى اسرائيل قال الاميري والمستغلا لا اصل له وكذا
قال الزركشي وسكت عنه السيوطي واما حديث العلماء ووزنة الانبياء فرواه
الازرقعي عن ابي الدرداء **حديث** العلم يسع اليه هو مع قول مالك للمهدي حين
دعاه لسماع ولد به منه وقيل لما روى حين التمس منه خلقه للقرادة العلم
اولي ان يقر ويؤتى وهو مع قول البخاري يوتي ولا يؤتى وفي امثال العرب
في بيته يوتي الحكم وسباني في حرف الغاء **حديث** العلم علمان علم الاديان
وعلم الابدان موضوع كافي الخلاصة وفي الزيل روى مسلسلة عن الحسن بن
حزيفة سالت النبي عن علم الباطن ما هو فقال سالت جبريل عنه فقال عن
الله هو شزني وبين احبائي واوليائي واصفيائي وادعهم في قلوبهم لا يطلع
عليه ملك مقرب ولا نبي مرسل قال المستغلا هو موضوع والحسن ما في حذيفة
حديث علي الخبير سقطت عن جماعة من قول اهل العلم ومنهم ابن عباس

١٠٢
حديث على كل خير مانع ليس بحديث ومعناه صحيح **حديث** عليكم بدني الجبار قال
السخاوي لا اصل له بهذا اللفظ وورد بمعناه احاديث لا يخالو من ضعفه قال
الزركشي رواه الديلمي عن ابن عمر بلفظ اذا كان اخر الزمان واختلفت الهوى فاعلمكم
بدني البادية والنساء وسنده واه بل قال القفطاني موضوع **حديث** الغيبة وروى
يعني اثنين اثنين والتمثيل بك يعني واحد واحد لا اصل له **حديث** عند ذكر
الصالحين ينزل الرحمة قال المستغلا لا اصل له وقال العراقي في تخرجه الاحياء
ليس له اصل في المرفوع وانما هو قول سفيان بن عيينة لكن قال ابن الصلاح في
علوم الحديث روي عن ابي عمرو اسمعيل بن نجيد انه سأل ابي جعفر احمد بن
هدان وكانا عبدين صليحين فقال له باقي نيت اكتب الحديث قال السهم ترون
ان عند ذكر الصالحين ينزل الرحمة فقال نعم قال فرسول الله صلى الله عليه وسلم ربي الصالحين
استرهم ولم ينسبهم على ذلك الواف في نكتته عليه كذا ذكره بعض لكن اللفظ ان كان
تروى بواو من الرواية فيدل في الجملة على انه حديث وله اصل وان كان تروى
من الرواية مجهولا او معلوما فلا دلالة فيه اذ معناه يقتضون او تظنون
حديث عن اللوح سمعت الله من فتوح العرش يقول للشيء كن فلا يخلق الكافر
الوقت الا يكون الذي يكون موضوع **حديث** العين الزمعة لا تمتش رواه ابو نعيم
في الطب عن ابي سعيد قال مثل اصحاب محمد مثل ورواه العين ترك مشربا
وهو ضعيف **حرف الغين المحجمة حديث** الغراء ووزنة الانبياء ولم يثبت الله بيتا الا

وهو غريب في قومه يروي عن انس مرفوعا وهو باطل وورد في القرآن مرفوعا
ارسلنا نوحا الى قومه والى عاد اخطام هود والى ثمود اخاهم صالحا ولولا هطك
ارجنالك وكذا ارسال موسى وعيسى وسائر انبياء بني اسرائيل وكذا انبياء صلح
وانما حصلت القربة في الجملة بعد الحج **حديث** عن القدم ونحوه اوردوه في الدارقطني
في الأفراد عن ابن عباس قال كنت عند ابن كعب اغمر قدمه فذكر حديثا وروى الأحياء
انه ينزل منزلا في بعض سفاده فقام على بطنه وعبد اسود بن مخرمة في الحديث قال
الرائي رواه الطبراني في الأوسط من حديث عمر بن عبد العزيز **حديث** الفناء ينبت
الماء البقل قال النووي لا يصح وقال السيوطي أخرجه الديلمي عن انس وابنه هبة
حديث الفناء رقية الزنا قال النووي في شرح مسلم هو من أمثالهم المشهورة
انتهى وغراه الترمذي للفضل بن عياض **حديث** الفاتحة لا قرأت
له غراه الترمذي للبرقي في الشعب تعقبه السيوطي بأنه لا وجود له في الشعب
الموجود فيه فاتحة الكتاب شفاء من كل داء أخرجه من حديث عبد الله بن جابر
وفي كتاب الثواب لأبي الشيخ بن حبان بن عطاء قال أردت حاجة فقرأت الفاتحة
الكتاب حتى يختم اتقضى ان شاء الله تعالى انتهى وهذا أصل لما توافد الناس
عليه من قراءة الفاتحة لقضاء الحاجات وحصول المهمات **حديث** فاذ بالذئب الجور
قال السخاوي لا اعرفه **حديث** فاذ بالذئب الجور وفي لفظ بنحوه المحققون وهلك الثقل
وهو من حديث ابن الدرداء رفعه **حديث** كؤود لا يجوز المعقلون فانما

اريد ان اتخفف لتلك العقبة قال لما كرم صحيح الأسناد **حديث** قال موكل بالظن
لم يرد بهذا اللفظ لكن في سنن أبي داود اخذنا قال من قبلك ولا شواهد عن
البراد **حديث** فذكر الله اسماعيل وم بالكيش قال السخاوي وهو كلام صحيح
وفي التزييل وفديناه بذي عظيم قلت الا ان الذي يجمع مختلف فيه اسمعيل
او اسحق وقد توقف فيه السيوطي **حديث** الفارما لا يطاق من بين الجليلين
الاصل في مبناه بل باطل في معناه قال من اعتقد ان النبي لم يرفع كعب
صريح به في الشفاء واما قوله موسى ففرت منكم لما خفتكم فهو حكاية عما وقع
وقع له قبل النبوة واما أخرجه بديناه من دار الكفار ما كان بطريق الفاريل
احيانا يدخل الفار ليرجى الخلق معجراته في ذلك المحل من الفار مع ان الفار
لا يقال الا بعد المقابلة مع العدو والمبا لفة في المقابلة **حديث** فضل شهر
رجب على الشهور كفضل القرآن على سائر الكلام وفضل شهر شعبان على
الشهور كفضل على سائر الانبياء وفضل شهر رمضان على السائر كفضل الله
على سائر العباد قال العسقلاني موضوع **حديث** الفقر في حروبه افتقر قال
العسقلاني هو باطل موضوع وقال ابن تيمية هو كذب **حديث** فم ساكت رتب
كاف ونحوه الله ولي من سكت قال ابن الدبيج ليس بحديث ومعناه صحيح يعني
ما اخذ من حديث من صحت بحجته من توكل على الله كفاه لكن ظاهر التركيب الاول
كفر الا ان يعقد العاطف **حديث** في اخر الزمان يتقل برد الروم الى الشام

وبرد الشام الى مصر قال السفلا في الاصل **حديث** في بيته يؤتى الحكم من
الأمثال المشهورة لا الأحاديث المأثورة ذكر ابن أبي شيبة وقال الزركشي اخرج
سعيد بن منصور في سننه قال كان بين عمر بن الخطاب وبين أبي بن كعب
تدارؤ في شيء فجعل بينهما زيد بن ثابت فأتياه في منزله فلما دخل عليه قال له عمر
أنت يا الحكم بيتنا فقال في بيته يؤتى الحكم ثم خطب بين يديه ففطن بينهما في
المثل هذا قصة غريبة في حياة الحيوان للديمري **حديث** في البركات البركات
من كلام بعض السلف ليس بمجدبة كراي أبي شيبة وفي الرسالة الفقهية سمعت
الأستاذ أبا علي يقول فلهو الحركة بركة حرركات الطواهر يجب بركات التساير
قول وفي التنزيل أشارة الى ذلك حيث قال تعالى هو الذي جعل لكم الأرض
ذلولاً فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقه وقال وإن ليس للإنسان إلا
ما سعى وقال تعالى فاسعوا الى ذكر الله وسارعوا الى مغفرة واسبغوا الخيرات
فهذا كله لأدراك المبرات والبركات الباقيات الصالحات والدرجات
العاليات **خبر القاف حديث** قال جبير بن خل زلت الشمس قال لا نعم قال
كيف قلت لا نعم فقال من حيث قلت لا الى ان قلت نعم سارة الشمس مسيرة
خمسمائة عام لم يوف له أصل **حديث** قدس العدين علي لسأ سبعين نبياً
آخراً عيسى فقال الزركشي باطل نص عليه جماعة من الحفاظ كابن المبارك
والبيهقي وسعد ومن المتأخرين وابن المديني وقال السخاوي واخرجه

١٠٤
الطبراني من حديث وثقة به مرفوعاً واسند ابن نعيم في الموقفة وفي الباب
عن علي ولا يصح من ذلك شيء بل هو باطل كما قاله ابن المديني وذكر ابن
الجوزي في الموضوعات **حديث** القرآن كلام الحق غير مخلوق فمن قال بغير
هذا فقد كفر قال الصفا في هذا موضوع وقال السخاوي هذا الحديث
من جميع طرقه باطل واورده ابن الجوزي في الموضوعات **حديث** قراءة سورة
الفلق قل ما من من الفقر قال السخاوي لا اصل له والقلا قل هي التي أوامرها
قل وهي خمس أو لربا سورة الجن لكن المشهور هي التي أربعة الكافرون والأخطار
والمعوزين **حديث** قل للأظفار لم يثبت في كفيته ولا تعين يوم له عن
الشيخ سلم قال السخاوي وما يروي من النظم لعلي بن أبي طالب وليس لنا
باطل **حديث** عثمان أنه لما خطب من أول الجمعة وإلى الخلافة صعد المنبر فقام
لمحمد فارتج عليه فقال إن أبا بكر وعمر يعدان لهذا المقام فقالا وانتم إلى
أمام فقال اخرج منكم إلى أمام فوال وسبأ بكم الخطيب واستغفر والله لي
ولكم وتزل بهم قال ابن الهمام إنهم لم يوق في كتب الحديث بل في كتب الفقه
حديث القلب بيت الزب قال السخاوي وليس له أصل في المرفوع وقال
الزركشي لا أصل له وقال ابن تيمية هو موضوع وفي الزيل كما قال أبو
لكن له من صحيح كاسيانه في حديث ما وسف ارض **حديث** قلب المؤمن
طوبى للخلاق ذكره الجوزي في الموضوعات لكن يثبت أنه لم كان يجب

الحلوة والعسل ذكر ابن أبي السبع وفيه ان هذا تصحيح معنا والكلام في ثبوت مبناه
فقد قال السيوطي رواه اليه في الشعب الديلمي عن ابي امامة كلام ابن الجوزي
موضوع مدفوع ورواه الديلمي ايضا عن علي رافع المؤمن طويحيب الحلاق ومن
حرم على نفسه فقد عصي الله ورسوله لا تحرموا شيئا من نعمة الله والطيبة على
انفسكم وكلاوا واشربوا واشكروا فان لم تفعلوا لربكم واسندوه **واحد** حديث قيل
من التوفيق خير من كثير من العلم ذكر في الاحياء وقال العراقي لم يجد له أصلا وقد
ذكر صاحب الفهرست من حديث ابن الدرداء وقال العقل يدل من العلم ولم يخرج له
في سنده انتهى ونعقبه بعض المتأخرين بان ذكره في الفهرست ورواه ابن عساکر عن ابن
الدرداء ورواه الطبراني عن ابن عمر وبلغت قليل الفقهاء من خيرا العبادة **حرف**
الكاف حديث كاتك بالذبا ولم تكن بالآخر ولم تزل قال السيوطي لم أقف عليه مرفوعا
ولخرجه ابن نعيم عن عمر بن عبد العزيز **حديث** كاتك من اهل بدر وحنين وهو كلام يقال لمن
يتساهل وليس بحديث **حديث** كاتك الله ولا شيء معه في رواية ولا شيء غيره وفي رواية
ولم يكن قبله ثابت ولكن الزيادة وهي قولهم وهو الآن على ما عليه كان من كلام الصوفية
ويشبه ان يكون من مضاربات الرواية القائل بالعبية الخالفة للنص بالمعينة في الزيادة
وقد نص ابن تيمية والعسقلاني وضع الحجة الراية وان صحت فتاويلها انما
يفتقر بحسب آيات الكمال وصفات الجلال انما كان منه القوم والقدرة بعد خلق
الموجودات كاشير اليه لقد خلقنا السموات وما بينهما في ستة ايام ومنا

١٠٥
من لغوي اي غضب ولا تقب ولا كلال ولا ملال والمعنى ان ما عداه كسر حقيقة
بحسبه الضمان ما او كساد نظيره هو اد فليس الوجود الحاد بحسب الموجود
القديم حقيقة الوجود في نظر العارف اذ المخاوف ان ليس لهم وجود مستقل ذاتا
وصفة ومن هنا قال قائمهم سوى الله والله ما في الوجود وليس في الوجود غيرا
وهو في مقام الجمع ويشير اليه قوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه وقوله ثم اصدق
اصدا كلمة قالها العرب قول لسيد الاكل شيء ملأه الله باطل واماما وصل الى مقام
جمع الجمع وتخلص عن حجاب المنع فلا يحجب به الكثرة كاشير اليه **قوله** تعالى وما ريت
اذ رميت ولكن الله رمى **حديث** كاتك عليه السلام لا يجلس اليه احد وهو يصل
الى خفيف صوته وسأله عن حاجته فاذا قرع عاد الى صلوته ذكره في الشفاء
قال الجلال السيوطي في نخرج احاديثه وقال العراقي في نخرج الاحياء لم يجد
اصلا **حديث** الكريم حبسب الله ولو كان فاسقا والجبل عند الله ولو كان
راهبا لا اصل له بل الفقرة الاولى موضوعة لمعارضتها بنص قوله تعالى
ان الله يحب المتواضعين والله لا يحب الظالمين والفا سقا ما من الظالمين
والكافرين **حديث** الكريم اذا قدم عفا اخراج اليه في الشعب عن ابي هريرة
مرفوعا قال وفي سند مدرك ويشبه ان يكون موضوعا ولكن مشهور بين
الزهادة وغيرهم وانا ابو ابراهيم عهديه يعني لا اقول بوضعه ولا بثبوته **حديث**
كنى بالمرأة ان يربى عدوه يعصى الله قال السيوطي هو من كلام جعفر الامر

على ما رواه الحارث بن أبي أسباط في كتابه **الأخلاق حديث** كذا الشريك في الشريعة لا
يعرفه أصلاً **حديثنا** الكلام صفة المتكلم معناه صحيح موافق لقوله كل إنسان
يترشح بما فيه فقول ابن أبي عمير ليس على إطلاقه ليس في محله واستحقاقه **حديث**
الكلام على المائدة قال السخاوي لا أعلم فيه شيئاً نفيًا ولا إثباتاً تابع مما يدل
على نفي هذا الحديث ولا على إثباته والآفة ثبت كلامهم حال الكثرة كثير من
الأحاديث من حديث بسم الله وكل يمينك مما يليك **حديث** كل أحد يؤخذ من
قوله ويرد إلا صاحب هذا القبر وهو قول مالك وأبو النضر ورواه الكوفي
معصيًا من الخطأ ولأنه ملحق عن الهوى وكذا حكم سائر الأشياء وفي
الطبراني من حديث ابن عباس رفعه بلفظ ما من أحد إلا يؤخذ من علم وتلك
الأدلة والله أعلم وقال السيوطي رواه عبد الله بن أحمد في رواية زائدة الأهد من طرق
عكرمة عن ابن عباس قال ما أخذ من الناس إلا يؤخذ من قوله ويبيع غير النبي
استثنى ينبغي أن يكون الرواية يؤخذ ويودع وتأخذ وتدفع حديث كل المأمور
فيها والمدد والالفة على فاته مقبولة غير مردودة من الكلام عليه في
الصادق من حديث الصلوة على النبي لا يرد وقال العسقلاني هنا ضعيف جداً
لكن لم يذكر من المخرجين أحداً ولا له سند ليكون سنداً معتمداً **حديث** كل إنسان
فيه بطبع ليس **حديث** ومعناه ليس وبسبيل وفي المشهور كل إنسان يترشح بما
حديث كل يدينه ضلالة الأبدية في عبادة في سندهم كذا أبو ومنهم

ومنهم **حديث** كل بني آدم ينتمون إلى عصبية أيهم الأولاد فاصلة فلي أنا أبوهم
وعصبة قال ابن الجوزي في العلل المتأخرة أنه لا يصح وبرهانه **حديث** رواه الكوفي
في الكبير عن فاطمة وكذا أخرجه أبو يعلى وسند ضعيف والحديث حاصل وله شاهد
عند الطبراني وغاية أنه ضعيف لا موضوع **حديث** كل ثوب لا بد له من ثالث غير
معرفة وكذا الكلام بعضهم الشيء ما نشئ الأول قد يثبته الأصل **حديث** كل
عام تزدلون بصيغة المجهول والأردل من كل شيء أدونه ومنه قوله تعالى
ومنكم من يرد إلى أدل العز قال الزد كشيء هو من كلام الحسن البصري في معنى
الحديث الصحيح في البخاري عن انس مرفوعاً ما من عام إلا ينقص الخبز فيه ويزيد
الشئ وأخرجه الطبراني عن ابن عباس قال ما من عام إلا يحدث الناس بلاء
وعيسون سنة حتى تأت السنين ويحيى البدع وتماث لغة في غوتها وفي
في السبعة ثم ومث ومنها الجسيم وفيهم آية في الجامع الصغير ما من عام إلا الذي
بعد ثمانه حتى تلفوا ربك أخرجه الطبراني عن انس مرفوعاً ورواه أحمد والبخاري
والنسائي عن انس مرفوعاً بلفظ لا يأتي عليكم عام ولا يوم الأول الذي بعد ثمانه
حتى تلفوا ربكم **روى** نحو ذلك من قول ابن مسعود قال ولا يغني أميراً خيراً من
ولا عاماً خيراً من عام ولكن علماً أو قراً أو كرمياً أو ذكياً لم يجد ومنهم من خلفاً
ويحي قوم يقتلون برأيهم وفي لفظ وما ذلك بكثرة الأمطار وقلتها ولكن بزيادة
العلماء وبمنه فسر ابن عباس قوله تعالى أولم يؤمنوا بالله ولا باليوم الآخر فقلنا لا

حيث قال موت علما وفقها وأما عن أبي جعفر موت علما احتيا إلى اليقين من
موت سبعين عابداً ويقويه حديث لموت قبيلة أيسر من موت عالم رواه الطبراني
وأبو عبد الله في حديث أبي الدرداء وبني أبي حنيفة وأحد أشد على الشيطان
من الف عابدين قلت وعندي أن ذلك يقتضي البعد عن زمان النبي صلى الله عليه وآله وسلم فانه يكتسب
النور في عالم الظهور ويقويه حديث خير القرون قرنة ثم الذين يلونهم **حديث**
كل منوع حلو ليس بحديث وبديل على صحة معناه ما يبلغ آدم في قوله تعالى ولا تنفرا
هذه الشجرة **حديث** كنت نبيا وادم بين الماء والطين قال كسحاوي ولم أقف
لهذا اللفظ فضلا عن زيادة وكنت نبيا فلا ادم ولا ماء ولا طين وقال المستغلا
في بعض اجوبته ان الزيادة ضعيفة وما قبلها قوي وقال الركني لا اصل لهذا اللفظ
ولكن في الترمذي من كنت نبيا قال وادم بين الروح والجسد **حديث** بن جابر والمحا
عن الربيع بن سائبة اني عند الله مكتوب خاتم النبيين وان ادم لم يخلد في طينة قال
السيوطي وزاد العوام ولا ادم ولا ماء ولا طين ولا اصل ايضا يعني بحسب منبأ
والأهوه صحيح باعتبار معناه لما تقدم وكحديث كنت اول النبيين في الملق والمحا
في البعث رواه ابن أبي خاتم في تفسيره وابو نعيم في الدلائل عن أبي هريرة كاذبا
السيوطي ولا شاهد من حديث ميسرة الفخر بل فقط كنت نبيا وادم بين الروح
والجسد أخرجه أحمد والنجاشي في تاريخه وصححه الحاكم **حديث** كنت كذرا لا عرف
فاحببنا فاعرف **حديث** خلقنا فمهمهم فمهمهم فمهمهم قال ابن تيمية

ليس من كلام النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولا يعرف له سند صحيح ولا ضعيف ونبوه الركني والعسقلاني
لكن معناه صحيح مستفاد من قوله تعالى وما خلقنا الا ناسا والجن الا لعباد وان
ايهم فون كما فسر ابن عباس **حديث** كن ذنبا ولا تكن رأسا هو من كلام ابن ادم
فان الرأس يهلك والذنبا يسلم ويقرب من معناه قول بعضهم كن بسطا واس
جانبا **حديث** كن من خيار النساء على حد ليس بحديث وانما أخرجه عبد الله بن
احمد في روايته الزهد عن اسماء بن عبيد قال قال لقمان لأبني باقى استعذ بالله
من شر النساء وكن من خيارهن على حد رفاهن لا يسأدن عن الخير بل هن الى
النساء سر وفي التذكرة ان عليا قال في الخلام له طويل في النساء استفيدوا
بالله من شرهن وكونوا على حد رفاهن **حديث** حرف اللام **حديث** ليس
الصوفية وكون الحسن البصري ليسا من علي قال ابن دجيد وابن الصلاح
انه باطل وكذا العسقلاني انه ليس في شيء من طرقهما يثبت ولم يرد في خبر صحيح
والحسن ولا ضعيف **حديث** ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم علم الحسن الحرقه على الصورة المتعارفة بين الصوفية
لأحد من الصحابة ولا امر أحد من اصحابه بفعل ذلك وكل ما يروى في ذلك صريحا
فباطل قال ثم ان من الكذب المغفري قول من قال ان عليا ليس الحرقه للحسن البصري
فان ائمة الحديث لم يثبتوا للحسن من علي سماعا فضلا عن ان يلبسه الحرقه قال الشيخ
ولم ينفرد بذلك شيخنا بل سبقه اليه جماعة حتى من ليسا والبس كالأصابع والذهب
وبن جابر والعلاني والرافعي وابن الملقن وأبوها الخليل وغيرهم يعني نساها بالقوم

وتبركا بغيرهم اذ ورد ليس هو الا مع القصة المتصلة الى قبل بن زياد وهو قد اجمع
 بهر وعلى قلت وكذا نسبة التلقين المتعارفين الصوفية لا اصل له **وذكر** نسبة
 المصاحفة المتصلة الى النبي **ليس** له اصل عند اهل الاعلام **وذكر** نسبة الخفة الى
 اويس وانه عم اوصى بخرقة لاوبس وان عمر وعليا سلباها اليه وانما وصلت اليهم
 منه وهلم جرا فغير ثابت **وذكر** بعض المنسبات الكرام فالمدار على طريق الصحبة
 ومناسبة الكتاب والسنة ومجانبة الهوى ومفارقة الهدى والعافية **للتقوى حديث**
 لذواللموت وابنوا الخراب **قال** الامام احمد هو قما بدور في الاسواق ولا اصل له لكن
 رواه البيهقي في الشعب **حديث** ابي هريرة مرفوعا في كتابه من ابواب التماسد يقول ذلك
 وهو عند البيهقي من حديث الزبير مرفوعا بمفعول **بسنده** فيه ضعف ومجهول وعند
 نعيم في الخلية من حديث ابي ذر مرفوعا ومنقطعا هذا خلاصة ما ذكره البخاري و
 زاد السيوطي ورواه احمد في الزهد عن عبد الواحد **قال** عيسى **حديث** لسنا اهل
 الجنة العربية والفارسية الدرية **أورده** صاحب الكافي وعن الديلمي اذ اراد الله امرأ
 فيه لين اوفيه الى الملايكة القربين بالفارسية الدرية **وكلها** من موضوعات فانه معارض
 بما في حديث صحيح مرفوعا لاجتراح العرب لذلك فانه عربي **وكلها** من موضوعات لسنا اهل
 الجنة في الجنة عربي **وقد** اعني بقطعة المولى ابن كمال باشا حاشيته على التلويح **قال**
 الاصل في الدرية صفح الدال وكسر الراء المحقة لغة مدني الدين وبها كان يتكلم من
 بياب الملوك منسوبة الى حاضرات الباب انتهى **ثم** قال المولى ومن وهم انما منسوبة الى الباب

نفسه

نفسه يعني باللغة الفارسية فلان الباري معناه در فقد وهم انتهى ولا يخفى انه لو صح
 الحديث لفظ من دون ضبط المكمل الا ان يضبط بضم الدال وتشديد الراء
 فغا للغة الفارسية بالكلمات المشبهة باللؤلؤة اللطافة اللغوية والطرفة
 المعنوية **وذكر** امم مرفوع ما ذكره بعض مشايخنا من العجم انه ورد في الكلام القدسي
 باللسان الفارسي چه كم يابن كناه كاران كه يامرزم يعني ابن افسر هؤلاء الذين
 اين لا اغفر لهم **حديث** لسعت حبة الهوى كبدتي **في** رواية صحيحة قد لفت فلا
 طبيب الا ولاراق الا لبيب الذي شفت به فانه معلق وزباني وانها مما انتشت
 يدي النبي **فلا** اصل له **قال** ابن تيمية مما اشهر عن ابي محمد زوزة انشدته بين يديه
 وانه نواجد حتى وقعت البردة الشريفة عن كتفه فتعاسمها اصحاب الصفة فجعلوها
 رفعا في ثيابهم كذب باتفاق اهل العلم بالحديث **وما** روي في ذلك من موضوع **وقال**
 السيوطي اخبرني الذي من حديث انس وصاحب العوارض **لا** **ثم** انشد بحضرته البيت
 فتواجد النبي عليا السلام وتواجد اصحاب الكرام وقد سقط رداه من منكبته فلما روي
 اوى كل واحد الى مكانه **ثم** قال **م** ليس بكم من لم يعتز عند السماع **ثم** قسم رآه
 من حضار ربعة قطعة فحدث من موضوع كان واضعه عما روي عن ابن ابي عمير
 الاسناد ثقة هكذا قاله الذهبي وغيره وهو ما يقطع بكذبه **حديث** اللعين الحرام
 مجلبة بالقر هو معنى قول ابراهيم النخعي من لعن الحرام الطيار لم يمت حتى يذوق ألم
 الفقر **وروي** عن ابي هريرة **قال** راي رسول الله **م** رجلا يتبع حمامة فقال

او قال نعت ابي بكر عمار بن ابي حمزة
 الذي كان يات في ارضه وقال الذي
 ورواه ابو طاهر المقدسي
 من حديث انس

تفسير الحديث

يتبع شيطانه اخرجته البخاري في الادب المفرد وابوداود في سننه والبيهقي **حديث**
لعن الله الداخل قينا بغير سبب قال البخاري ويضله المستقلة ولم يذكر شيئا
وله شواهد بانه كحديث عن من اعظم الفريان يدعي الرجل الى غير ابيه الحديث
رواه البخاري ورواه من ادعى الى غير ابيه وهو يعلم انه غير ابيه فالحق عليه
حرام في الشفاء ما رواه مصعب بن مالك بن انس ان من انسب الى بيت النبي م يعني
بالباطل يضرب ضربا وجيعا ويشهر ويحبس حبسا طويلا حتى يظهر توبته لانه
استخفاف بحق النبي م انتهى والمخلص ان الحديث موضوع باللفظ الذي تقدم والله اعلم
حديث لعن الله المفتي والمفتي له قال التوروي لا يصح ذكر البخاري والزرزقي
وسكت منه السيوطي **حديث** لعن الله الفروج على السوء في الاصل **حديث**
لعن الله الكذاب ولي كان مازجا قال البخاري ما علمته حروفا قلت لكن ورد
ان اخرج ولا اقول لاحقا **حديث** لكل بلوى عوف لا اصل له وقال ابن الدبيج
لكنه صحيح المعنى ولعله اراد ما ورد لكل داء **حديث** لكل حجر اجرة قال ابن الدبيج
هو صحيح المعنى ايضا وكانه اراد لكل بيت اجارة ولو من حجارة **حديث** لكل زمان
دولة ورجال هو معنى قوله تعالى وتلك الايام نداولها بين الناس وقولهم فيوم علينا
ويوم لنا ويوم ساء ويوم نسر اخرج ابن عدي عن ابي القليل موقفا لكل زمان
مقال ولكل زمان دولة ورجال **حديث** لكل ساقطة لاقطة هو من كلام بعض
السلف وينوب منه الكلمة الحكمة ضالت المؤمن فحيث وجدها فهو احق بها



حديث

حديث لكل شيء افة وللعلم افات من كلام الاعلام **حديث** لكل مجتهد نصيب مناه
من جده وجد ومن لم يصبه وكذا قوله تعالى ان الله لا يضيع اجر من احسن عملا **حديث**
للبيت ربة يحبه قاله عبد المطلب لابرهة امير جيش الفيل لما سأل ان يرد ما دفعه
له سألني مالك ولم تسألني الرجوع عن قصد البيت مع انه لم يذكر السيوطي وغيره
حديث لتسأل حق وان جاءك من ذكر ابن الدبيج عن الامام احمد انه قال حديثا
يدور ان في الاسواق ولا اصل لها احدهما للتسأل حق وان جاءك على فريس والثاني يوم
مخرجه يوم صومك انتهى وغريب معه بعد ما ذكر عن شيخه البخاري **حديث** للتسأل
حق رواه احمد وابوداود عن الحسين بن علي بن مرفوعا وسند جيد كما قاله العراقي
ونسبه غيره وسكت عليه ابوداود لكن قال ابن عبد البر انه ليس بالقوي انتهى وقال
السيوطي قال في **حديث** للتسأل حق وان جاءك على فريس لا يصح هذا الكلام عن احمد
فانه اخرج في مسنده بسند جيد رجاله ثقات قال السيوطي واخرجه احمد في الزهد
عن سالم بن ابي الجعد قال قال عيسى بن حريم ان للتسأل حقا وان مالك على فريس
مطوق بالفضة واخرجه ابن الجارود في تاريخه عن طريق ابيه هدي عن انس مرفوعا
ان ابنك يسأل على فريس باسط كفيه فقد وجب الحق ولو بشق تمر انتهى وسيا
يوم صومك **حديث** لما خلق الله العقل تقدم على الكلام في ان الله لما خلق من حرف
الحق وقد قال الزركشي هنا موضوع باتفاق قال السيوطي يابى في ذلك الزركشي
ابن تيمية وقد وجدت له اصلا صالحا فاخرجه عبد الله بن احمد في زوائد المسند

قال ثنا علي بن مسلم ثنا سيار ثنا جعفر ثنا مالك بن دينار عن الحسن بن رفعة لما
خلق الله العقل قال له اقبل فاقبل ثم قال له ادبر فادبر قال ما خلقت خلقا
احب الي منك منك اخذ وبن اعطى وهذا من جيتا الاسناد وهو في نسخة
في الاوسط موصول من حديث ابى هريرة باسناد بن ضيفين **حديث** لما غلبت
التي عم افضلت مياها محاجر عينه اى ارتفعت مياها حديقته فشره فورش
علم الاولين والآخرين ذكر على قال التورى لا يصح قلت وكذا ما ذكره الشيعة
من انه شرب من ماء اجتمع سرته عليه عند غسله فلم يطل شاربته ونحو ما نقص
سواد ثباته فذا **حديث** وهذا الكلام باطل اصلا وفرا **حديث** لهدام الكعبة حجرا
اهون من قتل المسلم قال السخاوى ولم اقف عليه بهذا اللفظ ولكن في معنى
عند الطبراني في الصغير عن انس رفعه عن ادى مسلما بغير حق فكأنما هدم
الله **حديث** لو حسن احدكم ظنة بحجر لنفع الله به قال ابن تيمية انه موهوم وقال ابن
القيم هو من كلام عباد الاصنام الذين يحسنون ظنهم بالاجار وقال ابن حجر
العسقلاني لا اصل له ونحوه من بلغه شئ عن الله فيه فضيلة فعمل به ايمانا به
ورجاؤه اعطاه الله ذلك وان لم يكن كذلك قلت وقد ذكرنا الغرض جماعة
في منسكه الكبير من غير سند ولا اسناد وروى عن جابر عن النبي عن من بلغه
عن الله فضيلة فاعظم ايمانا ورجاءه اعطاه الله ذلك وان لم يكن كذلك
انتهى وكان محله حرف الميم بحسب النبي ولكن انجز اليه المعنى كما لا يخفى وسبب الجح

عنه في حرف الميم على وجه الاستيفاء **حديث** لو اغسل التورى ماء البحر لم يجزى يوم
القيمة الا جينا اسند الذي من حديث انس بن مالك وروى بغير هذا اللفظ
قال السخاوى وهو وكل ما في معناه باطل **حديث** لو صدق السائل ما افلح
من رده ممن خلق عن عائشة وغيرهما فروعا قال ابن عبد البر اسانيدها
ليست بالقوية وقال ابن المدينى لا اصل له وقال القليل لا يصح في هذا الباب
ذكر السخاوى وقال احمد لا اصل له ذكره الزركشي الحى وروى بمعناه حديث يترجم
في منبأه لولا ان السالكين يكرهون ما افلح من درهم رواه الطبراني في الكبير
عن ابي امامة به **حديث** لعاش ابراهيم لو كان نبيا وقال ابن تيمية
هذا الحديث باطل وجساره على الكلام بالمغيبات ومخافة وهجوم على عظيم
قال ابن التبريد ثم يرد لا ادري ما هذا فقد ولد نوح عن غيبي ولولم يلد الانبياء
لكامل احد نبيا لانهم من ولد نوح انتهى وغرابته لا يخفى ان لم يكن يلزم الاكون
اولاده الصليبية اولياء لا مطلق ذرية مع ان الكلام في الحصوص الجنية لا في
المطلقة الكلية اذ لا يلزم من كون ابراهيم ولدينه عليه السلام نبيا ان يكون ولد
كل نبى نبيا ولذا اخبر الصادق وثبت عنه الفعل المطابق فلا كلام فيه مما لا ينافى
وقد اخرج ابن ماجه وغيره من حديث ابن عباس قال لما مات ابراهيم ابن النبي صلى الله عليه وسلم قال
اباهم من صغار الجنة ولو عاش لكان نبيا صديقا ولو عاش لا عنقت اخواته من
القبط وما استوفى قبلى الا ان في من ذم ابا شيبة ابراهيم بن عثمان **حديث**

وهو ضعيف لكن له طرق ثلثة يقوى بعضها ببعض ويشير اليه قوله تعالى ما كان
 محمدا ابا احد من جلالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين فانه يؤول اليه بانه
 لم يعيش له ولد يصل الي مبلغ الرجال فان ولد من صلبه يقتضي ان يكون له قبله كما
 يقال الولد سترابه ولو عاش وبلغ اربعين وصار نبيا ما لم يلزم ان لا يكون نبيا
 خاتم النبيين واما قول ابن حجر المكي وثاوية ان القضية الشرعية لا يستلزم
 وقوع المقدم وانكار النووي كابن عبد البر فليقدم ظهور هذا التأويل وهو
 ظاهر فيعيد جذال لا يفهم الا ما مان الجليل لان مثل هذه المقدمة وانما الكلام على
 وقوع المقدم فافهم والله تعالى اعلم فترقب من هذا الحديث في المعنى **حديث** لو كان
 بعدى نبيا لكان عمر بن الخطاب وقد رواه احمد والحاكم عن عتبة بن عمر بن مرفوعا
 قلت ومع هذا لو عاش ابراهيم وصار نبيا وكذا الوارد عن نبيا لكانا من اتباعه
 كعيسى والخضر والياس فلا يناقض قوله تعالى خاتم النبيين اذ المعنى انه لا ياتي نبى
 بعد ينسخ ملته ولم يكن من امته ويقول **حديث** لو كان موسى حيا لما وسع الا انبأى
حديث لو علم الله في الحبيب ان خيرا لا يخرج من اصلا لم يرد ذنبه فوجد الله ولكنه
 علم ان لا خير فيهم فاجتهدهم بروي عن ابن عباس مرفوعا بلا سند ولا يصح عن اجد
 ما ورد فيهم من مدح وقدح باطل وما ينسب للمفسر فلا يفهم مغزى من مناقب الشافعي
 ليس في اربعة لا يعبد الله هم من الغنى زهد خصي وفي حديث امانة امرأة وعبادة صبي
 وهو محمول على الغالبية كالتحاوي **حديث** لو كشف النقاب ما اردت يقينا قول

عابدين عبد الله بن قيس على ما ذكره القشيري في رسالته والمشهور انه من كلام علي
 وقد بينا معناه في محله الا اني به **حديث** لو كانت الدنيا ما غبطا اي طرا لكانا
 نصيبا للمؤمنين حلا لا قال السخاوي لا يعرف له اسناد وقال الترمذي لا اصل له وسكت
 عنه السيوطي لكن معناه صحيح لانه يصير مضطرا فيكون اكله حلا لا **حديث**
 لو كان الارز رجلا لكان حليما قال ابن القيم في الهدى النبوي هو موضوع ونبوة
 المستقلة فقال هو موضوع وان كان يجري على الالسنه وكذا احاديث الارز من
 كلامه قلت قد تقدم عن علي رفعه سيد طعام الدنيا والاخرة اللهم ثم الارز اخرج
 ابو نعيم في الطب النبوي والديلمي **حديث** لو كان الخضر جيا لزارني قال الحافظ
 المستطفي لم يثبت مرفوعا وقال الحافظ الخضر لا يعرف له اسناد وانما
 هو من اختلاف بعد الكذابين انتهى فقوله الشيخ بن عطية في اللطائف المتن لم
 يتفق عليه اهل الحديث محمول على عدم وصول كلام الائمة اليه وقد علم كل اناس مشاهيرهم
حديث لولاك لما خلقت الافلاك قال الصفاق انه موضوع كذا في الخلاصة
 لكن معناه صحيح فقد روي الديلمي عن ابن عباس مرفوعا انا في جبريل فقال يا محمد
 لولاك ما خلقت الجنة ولولاك ما خلقت النار وفي رواية ابن عساکر لولاك ما
 خلقت الدنيا **حديث** من منع الناس عن فتا البعر لفتق وقال امان بن باعنه الا في
 شيء ذكر في الاحياء وقال الرازي لم اجد قلت ويؤخذ معناه من قوله تعالى ولا تبغوا
حديث لو وزن خوف المؤمن ورجاؤه لا عند الاصل الا في الفروع وانما يؤثر

عن بعض السلف كذا في المقاصد وقال الزركشي لا اصل له لكن قال السيوطي انما
عبد الله بن احمد في رواية الزاهد عن ابنا البتانه قوله بلفظ كانا سوا وتحقق
معناه في باب الخوف والرجاء شرحه عيسى بن العلم **حديث** لو يعلم الناس ما في الخلة
اشتروها ولو يوزنها رواته الطبراني في الكبير من حديث سلمة بن سليمان الجباري
بسند الى معاذ بن جبل مرفوعا والجباري كذا في ذكره السخاوي وقال الزركشي
رواه ابن عدي من حديث معاذ بن جبل وهو ضعيف قال السيوطي بل هو موضوع
حديث اللواتي يجلن على يوم القيامة قال الانطاع في حاشية الشفاء ذكر ابن الجوزي
في الموضوعات **حديث** ليس لفاستق غيبة وقال السخاوي بعد ايراد حديثه في
معناه وبالجملة قال العقيلي انه ليس لهذا الحديث اصل وقال القلاء في انكاره
وقال المتوفى وحسنه المروزي وليس كذلك وقد مر جمع من محققي الحفاظ بانه
منكر موضوع لا اصل له قلت والحديث رواه الطبراني وغيره من حديث ميمونة بن
حبيب مرفوعا به لكن سند ضعيف وهذا في قول الحاكم انه غير صحيح ولا معتد واخرج
البيهقي في السنن وفي الشعب ايضا عن انس بن مالك في حديثه في الجيا والغيبة له
قال الترمذي انه ليس بالقوي وقال اخر في اسناد ضعيف انتهى فيحصل انه موضوع
بل ضعيف لانه او حسن لغير بناء على تعدد طرقه **حديث** ليس للوهم مذاقة دون
ربه رواه محمد بن نصر في قيام الليل عن وهب بن منبه من قوله في المرفوع انما السائر
من غفلة ذكر السخاوي **حديث** في مع الله وقت لا يسع في فيه ملك مغرب ولا

في مراسل ذكر الصوفية كثيرا وهو رسالة القشيري لكن بلفظي وقت لا يسع
فيه غيرية قلت ويؤخذ منه انه ايراد بالملك المقرب جبريل وبالنبي ايراس بن الحليل
وفيه ايماء الى مقام الاستغراق باللقاء المقبر عنه بالسك والحو والقناد **حرف**
البسم **حديث** ما اخاف على ائمة اخوف غير ائمة النساء والخم تفيض له السخاوي في
يتكلم عليه قال ابن التبع اما لفظه فلم اجد مسندا واما شواهد فكثيرة جدا
منهم عند الديلمي لا سند عن علي بن ربيعة اخاف فتنه اخوف غير ائمة النساء والخم **حديث**
ما اعلم ما خلف جداري هذا قال القسطلاني لا اصل له **حديث** ما اقل سبعين من كلام
الشافعي وقال محمد بن الحسن وذلك لانه لا يخلو العاقل من ان يهتم للآخره او
لديناه والتعم لا ينفك مع الهمة واذا خلا من هاهنا صار في حد اليها ثم وانشدوا
للشيخ سيف الدين الباخري البخاري يقولون اجسام المحبين تضوق وانت
لست غيري فقلت لان الحب خالف طبعهم ووافقه طبعي فصار غدا **حديث**
ما اقل صاحب عيال فقط رواه الديلمي بسند عن ابيه هريث مرفوعا وقال ابن عدي
هو عن النبي صلى الله عليه وسلم كما هو من كلام ابن عبينه **حديث** ما انصف القاري المصل
قال القسطلاني لا غنة ونفع عنه لا يجزى بعضكم على بعض القرآن وهو صحيح من
حديث البياض في الموطأ وابو داود وغيرهما **حديث** ما اول قوم المنطق الا
العل كذا في الاحياء وقال الرازي لم اجد له اصلا ولعل المراد بالمنطق الجدال
حديث ما اتخذ الدهن ولي جاهل ولا اتخذ لعلي يعني لو اذ اتخذه وليا

رواه اتخذ وليا لعلمه واللقب الأول للساكنين المريد بن والثاني للجد وبين المريد بن
لكي لفظ ليس بنائب وقد قال السخاوي ولم اقف عليه مرفوعا **حديث** ما استرد
العبد عبدا الا حط عليه العلم والادب قال في الميزان هو باطل **حديث** ما بدئي شي
يوم الاربعاء الا تم قال السخاوي ولم اقف له على اصله وبما رخصه حديث جابر في
يوم الاربعاء يوم خمس مستمرا خرجه الطبراني في الاوسط وهو ضعيف انتهى وفيه
ان معناه كايوم ما نحس مستمرا على الكفار فهو حومه انه شهد مستمرا على الابرار
وقد اعتمد من ائمتنا صاحب الهداية على هذا الحديث وكان يعمل به في ابدا ودره
وقد قال العسقلاني بلغني عن بعض اهل الحديث ممن ايقنناه انه قال اشكيت
الاربعة الى الله تعالى تشاؤوا الناس راقتهم انه ما بدئي شي في الاثم والله
تعالى اعلم **حديث** ما بعد طريق ادي الى صديق من كلام ذي النون المصري وفي
معناه ما تبعد مصر من جيب **حديث** ما ليك من ذهاب الا ليك علم من كلام ابن
عباس معناه **حديث** ما ترك القائل على المقتول من ذنب قال ابن كثير في تاريخه
انه لا يعرف له اصل بهذا اللفظ ومعناه صحيح كاخراجه ابن حبان عن ابن عمر مرفوعا
بلفظ ان السيف محاء للخطايا والبرهني في حديث مرفوع القتل ثلثة فذكره الى
ان قال في الرجل المؤمن المقتول على نفسه المقتول في الجهاد في سبيل الله تعالى ان
السيف محاء للخطايا وفي المنافق المقتول في الجهاد ان السيف لا يحو النفاق قال
السيوطي حديث السيف محاء للخطايا اخراجه احمد وابن حبان من حديث عتبة بن

عبيد واخرجه الديلمي وابو نعيم عن عابشة قتل الصبر لا يترحم ذنب الامم واهوجه
سعيد بن منصور من مرسى عمرو بن صبيب من قتل صبورا كان كفارة لخطاياها **حديث**
البرهني في الشعب عن الاوزاعي قال من قتل مظلوما كفر الله عنه كل ذنب قال
وذلك في القرآن انه اريد ان يتوب ياغي وانما انتهى في استدلال بالقرآن حيث
ظاهره العيان **حديث** ما تعاظم على احد مرتين هو من كلام غير واحد من السلف
في المجالسة بلال بن رباح عن الاصمعي قال قال اعرابي ما تاه على احد مرتين فيل وكيف
ذلك قال انه اذا تاه على امرئ لم اعد اليه قلت وما يؤيد معناه **حديث** لا يلذع
المؤمن من حجر مرتين ومن الاصمعي ايضا قال قال رجل ما رايت ذاك كبر قط
الا تحول دأوه في يدي انكبر عليه **حديث** ما خلا جسد من حسد قال السخاوي
لم اقف عليه بلفظ وقد ورد معناه في نزهة الحفاظ لأبي موسى المديني بسند
عن انس مرفوعا في حديث طويل من حافة قال السخاوي لم اقف عليه لكن ورد
عن عابشة وعن ابيها مرفوعا جعل الخبز كله في الرقعة في المعتدل الذي ليس بالطويل
ولا بالقصير اي لا بالطويل البائن ولا بالقصير المتزود ان يكون بمكة لا الطويل
كما صح في سنن الله عم وعن الحسن بن علي رفته ان الله جعل الهوى في الطوال و
الهوى في قمتين الحق بالقيم وهو قوله العقل **حديث** ما رفع احدك فوق قدمي
الا وانضغ عند من قدمه باز يد ليس في اللقوع لكن جاء مخومة من مناقب الشافي
للبرهني ما اكره احدك في مقداره الا انضغ من قدمي عنده بمقدار ما اكرهته

حديث ما ضاق مجلسي بمخايب اخراج الديلمي بلا سند عن الحسن به مرفوعا واخرجه
 اليه في الشعب من قول ذي النون المصري بمفناه **حديث** ما عاقبت من معنى الله
 قيل بمنى من ان يطيع الله فيه يتفضل السخاوي ولم يتكلم عليه **حديث** ما عابد
 الله بشئ اعظم من جبر القلب قال السخاوي لا اعرفه في المرفوع **حديث** ما غل
 من ولي ولده قال شيخنا لا اصل له قلت بل هو موضوع في مبناه وباطله معناه
حديث ما غرت السنة في الحديث الا لشرفة قال الخطيب لا يحفظ مرفوعا وانما
 هو قول ابن هادي **حديث** ما غرني الا هان هو من الحديث الصحيح عن انس
 حق على الله ان لا يرفع شئ من الدنيا الا وضعه اخراج البخاري **حديث** ما فضلكم
 ابو بكر بفضل صوم ولا صلوة ولكي يثنى وقر في قلبه اي سكن وثبت واستمر و
 استقر من ذكر الرب وهو في الاحياء وقال الكوفي لم اجده مرفوعا وهو عند الحكميم
 الترمذي في النوادر من قول ابن بكير بن عبد الله **حديث** ما كثر ان يلقن الله
 بدها اخراج الديلمي بلا سند عن علي وفيه الدلي **حديث** ما من مدينة بكرا اذا نزلها
 الا قل بدها موضوع **حديث** ما كل مرة نسلم الجردة ليس بحديث **حديث** ما امتلأ
 دار من الدنيا خيرة الا امتلأت منها عبدة قال الكوفي رواه ابن ماجه عن عمر بن عثمان
 عن يحيى بن كثير مرسلا والخبرة بفتح الحاء المهملة وسكون الواو المتحدة المستوردة
 قوله تعالى هم موضوعة يجرون اي يسترون والعبدة الذم مع السائل **حديث**
 ما من مدينة تكرا اذا نزلها الا قل بدها موضوع كما في الدلي **حديث** ما من ليلة

ينادى

ينادى مناديا اهل القبور من قبطوة فيقولون اهل المساجد الخ لم يوجد له اصل
حديث ما من جماعة اجتمعت الا وفيهم ولي الله لا هم يدرون به ولا هو يدركه
 لا اصل له وهو كلام باطل فان الجماعة قد يكونون فجرا يموتون على الكفر والفجور
 كما ذكره بعضهم ولو صح سند فباب التناوب وتسع عندهم **حديث** ما من نبي
 الا بعد الاربعةين قال ابن الجوزي انه موضوع ذكره الزركشي وسكت عنه السيوطي
 قلت وبعارضه قوله تعالى في محبي واسناده الحكم ضيفا وقوله في منغوا حيا
 اليهم لتبينهم بامرهم هذا ولو ثبت محل على الغالب **حديث** ما انار اليقين
 باسرة من الغيبة في حسنات العبد في الاحياء وقال العراقي لم اجد اصله ليس
 بفتحين وبضم فسكون اليابس والمراد به الخطيب اليابس ونحو **حديث** ما
 وسع ارضي ولا سماي ولكن بسعني قلب عبد المؤمن في الاحياء وقال الكوفي
 لم اراه اصلا وقال ابن تيمية هو مذكور في الاسرار واليات وليس له اسناد موثق
 عن النبي م وفي الزيل وهو كما قال ومعناه وسع قلبا لايمان به ومحبتى والا
 قاله بالمول كفو وقال الزركشي وضعه الملاحم وقال السيوطي اخبره
 احمد في الزهد عن وهيب بن منبه ان الله تعالى ففتح السموات والارض صيغت
 عن ان يسقى ووسعني قلب العبد المؤمن الوارث للدين الشقي وفيه اية المعنى قوله
 تعالى انا عرضنا الامانة على السموات والارض فابين ان يحملنها واشفقن منها
 وحملها الانسان **حديث** مت مسلما والبنال قال السخاوي لا اعلم بهذا اللفظ قلت

ما من مدينة تكرا اذا نزلها الا قل بدها موضوع

ومعناه صحيح لقوله تعالى ولا تقولن الا وائتم مسلمون **حديث** المجرة باب السماء ذكره
في النهاية من غير ذكر **حديث** المجرة مكتبة وهو معنى حديث جابر التيمي ويصنع
حديث محبة الأباة صلة في الأباة قال السخاوي لم اقف عليه لهذا اللفظ **حديث**
المحمود مرزوق في فضل السخاوي ولم يتكلم عليه قلت لأنه كلما حسد لقوانه
رفع شأنه اذا كان شاكرا لأنه لقوله تعالى ان شكرتم لازيدنكم **حديث** مداد
العلماء افضل من ماء الشهداء قال الخطيب موضوع ذكره الزركشي وقال هو من
كلام حسن البصر وروى مرفوعا بلفظ وذن جبر العلماء بدم الشهداء فزجج
عليهم وقال السخاوي رواه ابن عبد البر من حديث ابن الدرداء مرفوعا بلفظ
يوزن يوم القيمة مداد العلماء بدم الشهداء وللخطيب تاريخه من حديث نافع
عن ابن عمر رفعه وذن خير العلماء بدم الشهداء قاصدا فزجج عليهم وذن
سنة محمد بن جعفر اهتم بالوضع قلت ومعناه صحيح لأن دم الشهداء قاصر
ونفع فلم العلماء منفعة خارجة **حديث** الماء بسعد لا بابيه ولا بجده وهو معنى
حديث من بطأ عمله لم يسرعه به نسيه ويمكن ان يرد ويقال ولا بجده ولا
بكنه وقد ضبط حديث لا ينفع فالجدي يفتح الجيم ورواية بكسر هاء **حديث**
الماء على دين خليله فليظن عن بخاليل رواه ابو داود الترمذي وحسنه وغيره
من حديث ابن هبيرة مرفوعا فاختار ابن الجوزي ما أورده في الموضوعات **حديث**
المرض تزل علة والبر تزل قليلا قليلا قال السخاوي رواه الحاكم في تاريخه وخطيب

115
في المتفق والديلمي من طريق الحارث بن عبد الله فالصفاني اهتم بالوضع وقد قال
الخطيب غيبا يراؤه له انه اخطا خطأ قطعيا واني امر شديدا ولا يشك عن النبي
صلى بوجه من الوجه ولا عن احد من الصحابة وانما هو قول عروة بن الزبير
وقال رواه الديلمي والحاكم في التاريخ من طريق عبد الله بن الحارث عن عائشة وعن
ابن مرفوعا انتهى وكلامه بعبارة غير موضوع كما لا يخفى **حديث** الميضابنة يشيخ
وصباحه يجبر ونفسه صدقة ونومه مباداة ونقله من حديث ابن حنبل
في سبيل الله قال القسطلاني انه ليس بثابت **حديث** مسح الرقبة امان من الغل
قال النووي في شرح المهذب انه موضوع قلت لكن رواه ابو عبد القاسم
بن عبد الرحمن عن موسى بن طلحة قال من مسح قفاه مع رأسه ومحي من الغل
والحديث موقوف الا انه في الحكم مرفوع لأن مثله لا يقال بالرأي ويقوله
ما روى مرفوعا في سند الفردوس من حديث ابن عمر لكن بسند ضعيف
والضعيف يعمل به في فضائل اتفاقا ولذا قال ابن تيمتا ان مسح الرقبة مستحب
اوسنة **حديث** مسح العينين باطن اظفر السبابتين بعد تغيبهما عند
عمامة قول المؤذن اشهد ان محمدا رسول الله مع قول اشهد ان محمدا عبدا
ورسوله رضى الله عنه وبالله ربنا وبلاسلهم ديننا ومحمد عليه السلام نبينا ذكره الديلمي
في الفردوس من حديث ابن بكير الصديق ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من فعل ذلك فقد حلت
عليه شفاة عنى قال السخاوي لا يصح واورده الشيخ احمد الددادي في كتابه

موجبات الرحمة بسند فيه مجاهد مع انقطاعه عن الخضر عليه السلام وكل ما
 يروى ما هذا فلا يصح رفعه اليه قلت واذا ثبت رفعه على الصديق فيكفي
 للعمل به لقوله عم عليكم يستقون سنة الخلفاء الراشدين وقيل لا يفعل ولا يرى
 وغرابة لا يخفى على ذوي انتهى **حديث** المصائب فبانح الأرزاق ترجع النجا
 ولم يتكلم عليه قلت وهو محتمل في المعنى لعمالي بن احدى آياته مجتبر في مصيبة ووضه
 خير منه كاشير اليه حديث اللهم اجز في مصيبي واخلف خير مني وانما
 ما انتهر من قولهم مصائب قوم عند قوم فوائد ومن اللطائف موت الخبير من
 الكلاب **حديث** مصارعة لم باجل الاصل له كاذكر الملبى في حاشية الشفا
حديث مصارعة الارضين تريا وعجها اكرم الج انسابا قال القسطل
 يذكر معناه عن عمرو بن العاص ولا اعرفه مرفوعا انتهى ولعل المراد بعجزها اليه
 والنصارى فانهم من نسب يعقوب بن اسحق بن ابراهيم الخليل عليهم السلام
حديث مصارعة الله في ارضه ما طلبها عدوا لا اهلكه الله وكنانة السهم
 بالكسرية من جلد لا خشب فيه او بالعكس على ما في القاموس قال السخاوي
 لم ار الحديث بهذا اللفظ وورد بمعناه احاديث لا يصح منها شيء لكن في صحيح
 مسلم عن ابي ذر مرفوعا انك يستفتون ارضا بذكر فيها القراط فاستوصوا
 باهلها خيرا فان لهم ذمة ورحما قال الزهري رحمه الله باعتمادها جرة الذمة
 باعتبار ابراهيم بن النبي صلعم وقال القسطل في ادب الائمة العهد الذي

دخلوا به في الاسلحة ايام عمر فان مصر فتحت صلحا وفي هذا الحديث من اعلام نبوته
 فتح مصر واعطا اهلها العدد وكذا قال الزكفي لا اصل له اكتفى الطبراني من حديث
 كعب بن مالك اذا فتحت مصر فاستوصوا بالقبط خيرا فان لهم ذمة واصله في مسلم
 فقال السيوطي في كتابه المخطط يقال ان في بعض الكتب الالهية مصر خراب الارض
 كلها فن ارادها بسوء عظمة الله وعن كعب للخيار مصر بلاد معافاة من الفتن
 من ارادها بسوء كية الله على وجهه عن ابي موسى الاشعري اهل مصر الخلد الضعفاء
 ما كادهم احدا الا كفاهم الله مؤنته قال تميم بن عامر الكلابي فاخبرت بذلك
 معاذ بن جبل فاخبرني ان بذلك اخبره رسول الله صلعم وقد ورد لفظ الكثرة
 بالشام اخبره ابن عساكر من عيون بن عبد الله بن عتبة قال قرأت فيما نزل الله
 على بعض الانبياء ان الله يقول الشام كناني فاذا غضب على قوم منهم من اسام
حديث المضمضة والاستنشاق ثلثا في بضعه للجنب موضوع مينا وان كان
 صحيحا عندنا معنا **حديث** المعاصي يزيل النعم قال السخاوي لم اخف على مرفوعا
 والا فهو كلام كثير من السلف وقال الشاعر اذا كنت في نعمة فارعا فانت
 المعاصي تزيل النعم ذكر ابو الدبيج ويون في المعنى قوله تعالى ان الله لا يغير ما بقوم
 حتى يغيروا وما بانفسهم وقوله فكفرت بانعم الله فاذا قد الله لباس الحوج الآية
حديث المعده بيتا لآدم والمبيد اس الدولة هو من كلام حاتم بن كلثوم طبيب
 العرب ولا يصح رفعه الى النبي وفي الاحياء مرفوعا البطنة اصل الذئب والحمة

اصل الدواء وهو دواء كل جسد ما اعتاد قال الرازي لم اجده اصلاً وكذا
حديث المعدة حوض البدن والعروق اليها واردة الحديث قال الرازي قطع
لا يعرف هذا من كلام النعمان وانما هو من كلام عبد الملك بن سعيد بن الجعدوقا
الرازي كشيء في الحديث الأول لا اصل له وانما هو من كلام بعض الأطباء وقال
السيوطي اخرج ابن ابي الدنيا في كتاب الصمت عن وهب بن منبه قال اجتمعت
الأطباء قال ان رأس الطبيب الحية قلت واجتمعت الحكماء على ان رأس الحكمة
الضمت واخرج الخليل من حديث عائشة وعنه ابي هريرة عن ابي هريرة عن ابي هريرة
والمعدة بيت الداء وعود وايداً ما اعتاد انتهى والأذم بفتح وسكن الحية
حديث معلم الصبيان اذا لم يعدل بينهم كتب يوم القيمة مع الظلمة من قول
مكحول وهو سيد التابعين من اهل الشام **حديث** المقاب والمستمع شريكاً
في الأثم ذكر في الأحياء ولم يخرج الرازي فلا يعرف له اصل في مبناه الآتية صحيح
في معناه اذا كان المستمع يسمع برضاه في الطير ان عن ابن عمر مرفوعاً انه عن
العنبة وعن الاستماع وفي التبريل ولا يغيب بعضكم بعضاً وقد ورد من
المجتنب عند اخوة المسلم فلم ينصر وهو يستطيع نصر اذله الله تعالى الذنبا
والأخره رواه ابن ابي الدنيا في ذم العنبة **حديث** المفل ترجمه السخاوي
يتكلم عليه وقال ابن التبع ولم اعرف معناه قلت وقد ذكر في القاموس
معناه من البطل والغنى والقوى في الماء وغيرها وقال بالقلم الكدر

الذي يتدخن باليهود والظاهر ان المناسبات هذا المقام هو مقل الذبابة في الطعام
وهو غسسه وقد تقدم عن المزيان حديث اذا وقع الذبابة في الماء احدث كرم
فامقلق صحيح مرفوع واما فامقلق ثم وامقلق فمضوع وموضوع **حديث**
المقام بمكة سعادة والخروج منها شقاء لا اصل له في المرفوع وانما ذكر الحسن
البصري في رسالته **حديث** ملعون من زاد ولم يشتر قال السخاوي لا اعلم في المرفوع
قلت لكن ثبت النهي عن الغش وهو ان يزيد في سؤم شيء وليرى رآه **حديث**
من ابلغ بيلتين فليختر اسلمها هو معنى قول عائشة ما خبر رسول الله صلى الله عليه
وامر من الاختار ايسهما ما لم يكن انما **حديث** من انت عليه اربعون سنة ولم
يفتح خيره فمتر فليجئها الى النار اخرجها الأزدى بسند الى ابن عباس به
مرفوعاً واشأ رايه الخطيب حيث قال يحجب من المؤلف تقريره وعلاقة الوضع
لا يجتهد على قلت ان كمال العلامة على استاده فسلم والأفليس في معناه ما يدل على
بطلان مبناه وفي بعض الفاظ العامة فالموثقة خبره وتويز **حديث** من
لم يرعوا عند الشيب ويستحي من العيب ولم يخش الله في الغيب ليس الله فيه حاجة
ذكر الدليل بلا استدلال عن جابر مرفوعاً وما احسن قول ابي زيد لما رأى وجهه
في المرأة ظهراً الشيب ولم يذهب العيب وما أدرك ما في الغيب **حديث** من زاد
ان يؤتبه الله علماً بغير تعلم وهدى بغير هداية فليزهد في الدنيا لم يوجد
له اصل كانه المختص ومعناه صحيح مستفاد من قوله من عمل بما علم ورثه

الله علم ما لم يعلم والله اعلم **حديث** من احب جيبته او كرميته وفي رواية من اكرم
جيبته فلا يكتب بعد العصر الا اصله في المرفوع قاله الشيخاوي ولعل المعنى بعد
خروج العصر من غير ان يكون سراج عنده وقد اوصى الامام احمد بعض اصحابه
ان لا ينظر بعد العصر الى كتاب اخرجه الخطيب قلت وهو من كلام الطيب كما
قاله الشافعي الرزاق انما ياكل من دية عينيه اشهرى ومنه الخياط وارباب
القضايا **حديث** من اجبك لشئ ملك عندك من انقضائه ليس بخديث وانما وجد
معنا منقوشا على خاتم بعض الحكماء وقد يقبس ايضا من كلام العلماء حيث قالوا
يجب ان يعبد الله فهو كافر بالله ولعل وجه ذلك الخلاق قوله تعالى وما خلقنا
الانس والجن الا ليعبدوا من قوله واي اي فاعبدوا وهذا لا ينافي قوله
يدعوا ربهم خوفا وطعما سواء تقول المعنى خوفا من غضبه وطعما من رحمته
او خوفا من ناره وطعما من جنته فان التاء من باب الترهيب والترغيب في
عبادته كما يرغب في خدمته سبيح ويرهب وكذا الولد في حق والده **حديث**
من اخلك الطعام اربعين يوما فقد من الله ذكر ابن الجوزي في الموضوعات
وقال العراقي في الحكم من ضعه نظر وقد صححه الحاكم قلت وقد ذكر الجلال في
الجامع الصغير بلفظ من اخلك طعاما على اتم اربعين يوما ونصدق **حديث**
يقبل منه رواه ابن عساكر عن معاذ **حديث** من اخلص لثمة اربعين يوما ظهرت
ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه ذكر ابن الجوزي في الموضوعات وقد اخطأ في رواه

١١٨
ابو نعيم في الحلية من حديث ابو ايوب به مرفوعا وسندا ضعيفا وهو عند احمد
عن مكحول مرفوعا بلفظ تفحرت وقال الزركشي وروى بسند ضعيف
من حديث انس وقال السيوطي واصله ابو نعيم في من طريق مكحول عن ابو ايوب
الا نصارى قلت والمديث المرسل ايضا حجة عند الجمهور **حديث** من اذل عالما
بغير حق اذله الله يوم القيمة على رؤس الخلائق من منجحه سمعان بن المهردي
المكذوبة كذا في الزيل **حديث** من انتمك فليتم قالوا المستغلا انه باطل **حديث** من اسلم
على يديه رجل وجبت له الجنة قالوا الصفا من موضوع **حديث** من استوى يومناه فهو
مقبول ومن كان يومه شرا من امسه فهو ملعون لا يعرف الا مقام لعبد الفريز بن
رواد قال او مشابه في الرؤيا بزيادة في آخره رواه الهيثمي ولعل الزيادة ومنه
يكن في زيادة فهو نقصا والله دد التي زيادة المرء في دنياه نقصا ورجحه غير
محمض الخير خسران وقد قال تعالى والعصاة الانس والجن الذين امنوا وعملوا
الصالحات وتواصوا بالمعروف وتواصوا بالقبر **حديث** من اعان ظالما سخط الله
عليه رواه ابن عساكر في تاريخه من حديث ابن مسعود به مرفوعا وسندا متهم
بالوضع وهو ابو ذر بن العدي فهو افة ذكره الشيخاوي قلت ويؤيد نبوته انه
اخرجه التلميذ من حديث ابن مسعود الا انه لم يسند وقال السيوطي اخرجه ابن
عساكر في تاريخه من طريق الحسن بن علي بن زكريا عن سعيد بن عبد الجبار الكوفي
عن حماد بن سلمة عن عاصم عن ذر عن ابن مسعود مرفوعا من اعان ظالما سخط

الله عليه انتهى وليس في هذا الأسناد غبار كما لا يخفى **حديث** من اعان ثلث الفلوة
 بلقة فكأنما قتل الأنبياء كلهم موضوع روى على ما في الأولى **حديث** من اغتسل
 من الجنابة حلا لا اعطاه الله مائة فمرة مائة بيضاء وكتب الله له بكل قطرة
 ثواب الف شهيد باطل وضعه دينار **حديث** من افرد الأقامة فليس شامخ موضوع
 كذا في الأولى وكذا حديث في ثواب المؤذن بطوله الموضوع **حديث** من اكرم
 غربا في غربته وجبت له الجنة ذكره الديلمي عن ابن عباس به مرفوعا بلا سند
 ويقويه **حديث** من كان من الله واليوم الآخر فليكرم ضيفه **حديث** من اكل
 طعام اخيه ليست له بركة هو من كلام ابي سلق الدار في **حديث** من اكل فولة
 بقشرها اخرج الله منه من الداء مثله او رده ابن حبان في الضعفاء من حديث
 عاتشة مرفوعا وذكر ابن القيم في موضوعاته واورده الذهبي في الميزان وهو
 باطل ذكره السخاوي وقال نقل من الشافعي انه قال الفول يزيد في الدماغ
 والدماغ يزيد في العقل **حديث** من اكل مع مغفور غفرت له قال المستقل في
 هو كذب موضوع لا اصل له صحيح ولا حسن ولا ضعيف وكذا قال غيره وليس له
 اسناد عند اهل العلم وليس معناه صحيحا على الإطلاق فقد ياكل مع المسلمين
 الكفار والمنافقين ذكره السخاوي ولا يخفى ان الكفار ليسوا من اهل المغفرة
 ولا يبعد انه اذا اكل مؤمن مع صالح بنية البركة والمجبة له ثوابا ان بئس الرحمة
 والمغفرة **حديث** من استرضع فلم ير من هو شيطا ليس بحديث وانما يروى عن

عن الشافعي بزيادة ومن استغضب فلم يغضب فهو حمار **حديث** من اكل
 يوم عاشوراء بالاعمد لم يرمد عينه ابدا رواه الحاكم وغيره عن ابن عباس به
 مرفوعا وقال الحاكم انه منك وقال السخاوي بل هو موضوع او رده ابن الجوزي
 في الموضوعات قال الحاكم والاكتمال يوم عاشوراء لم يرو عن الترمذي فيه اثر
 هو بدعة ابتدئ بها قتلة الحسين رضي وارضاه قلت وقد ذكر الحافظ جلال
 الدين السيوطي في كتابه بلغة من اكل بالاعمد يوم عاشوراء لم يرمد عينه
 ابدا رواه البيهقي عن ابن عباس وقد التزم ان لا يذكر في كتابه هذا حديث
 موضوعا فالحديث غير موضوع عنده وغاية الأمانة ضعيف **حديث** من انتهى
 صاحب بدعة ملأ الله قلبه انما واما موضوع **حديث** من اهدى له
 هدية فعند قوم فهو شركا وكله فيها او رده ابن الجوزي في الموضوعات فخطا
 فقد اورده عبد بن حميد من حديث ابن عباس وغيره من حديث عاتشة به
 مرفوعا وقال العيني انه لا يصح في هذا الباب عن النبي م نى وكذا قال
 البخاري عقيب براده له تعليقا فقال ويذكر عن ابن عباس ان جلسا وشكا
 ولا يصح وقال المستقل في موقوف اصح ذكر السخاوي وقال الزركشي من
 اهدى له هدية فجلسا وشكا فيه رواه الطبراني من حديث حسن بن علي
حديث من بان عند وجبت الصدقة عليه قال السخاوي ولا اصل له **حديث**
 من بشر بمخرج صفر بشرته الجنة لا اصل له **حديث** من بلغه عن الله شئ فيه فضيلة

فاخر به ايماناً به ورجاء ثوابه اعطاه الله ذلك وان لم يكن كذلك قد سبق عن
المستقل في الكلام على لو حسن احد كرم طهته بحج لنفعه الله به فقال له اصله ونحو
من بلغه شئ الحديث الحق ان بينهما فرقا في تلويح المعنى وتصحیح المعنى فان الحديث الثاني
رواه ابو الشيخ في مكارم الاخلاق عن جابر بن عبد الله مرفوعاً في سند بشير بن عبد الله وهو
متروك وله طرف لا يخلو من متروك ومن لا يعرف كاذباً في التلويح والاثبات
الامر فيه انه ضعيف ويقويه انه رواه ابن عبد البر عن حديث انس كاذب الزهري
وكذا ذكره القزويني جاف في منسكه الكبير الا انه لم يسنده ولم يفر الى احد وثبوته
انه ذكره السيوطي في جامع الصغير وقال رواه الطبراني في الاوسط عن انس
من بلغه عن انه فضيلة ولم يصدق بالمرسل في هذه الجهة اصله لكن استشكل بانه
ان حمل ما بلغه على الحديث الضعيف بنا فيه قوله ايماناً بالله انه اذا اعتقد النبوة امتثالاً
لقوله ايماناً به فيمناف في فرض كون الحديث الذي بلغه ضعيفاً لان الضعيف لا يطلق الا
لم يكن المضمون ثابتاً وان حمل على الصحيح ناقه قوله وان لم يكن الامر كذلك لان
فرض كون الامر ليس كذلك يناقض الصحة المستلزمة لكونه كذلك والجواب انما يخفى
الاول ونقول اعتقاد النبوة لا يتوقف على التسليم لانه ان يكون من وجه آخر كما
اذا كان عاماد درجة العوالم فالنبوة حينئذ من حيث هذا الارواح لا غير او يختار
الثاني فتحمله على ما صح سند طنا في الظاهر فهذا يمكن التصديق بنبوته من هذه الجهة
ويحصل انه غير صحيح باطناً في كتابه ذلك الثواب الذي بلغه مع كون الحديث غير واقع

لكن

لكن بعض رواية الظاهر العدالة مع بقاء الشروط وباطننا ليس كذلك و
للمحققين على ان الصفة والحسن والضعف انما هي من حيث الظاهر فقط مع
احتمال كون الصحيح موضوعاً وعكسه كذا افاده الشيخ بن جرير في حل معنى
هذا الحديث الا انه جعل مرجع القيمة في قوله فاخذ اي بالفضيلة بمعنى الفضل
والظاهرة انه راجع الى شئ فيه فضيلة ومعنى اخذ به اي عمل به قولاً او فعلاً وقوله
ايماناً به اي ايماناً بالله وايماناً برجاء ثوابه لان المعنى ايماناً بذلك الحديث كما
حكاه الشيخ فاحتاج الى محلة في الجواب والله اعلم بالصواب **حديث** من بورك شئ
فليدنه قال ابن تيمية هو من كلام بعض السلف قلت وهو استرواح منه فاحرجه
ابن ماجه من حديث انس مرفوعاً بلفظ من اصاب من شئ فليدنه وهو عند
البيهقي في الشعب بلفظ من رزق بدين من اصاب قلت وهو كذلك في الجامع الصغير
باللفظين **حديث** من تزوج امرأة طاهراً حرمه الله عالمها وجمالها قال الزهري
لا يعرف وقال التلويح لم افهمه في قوله الصحيحين تنكح المرأة طاهراً وجمالها
ودينها وجراها فاظفر ببات الدين تربت يدك **حديث** من تزقي بغير ذية ففعل
قدمه ههنا ليس له اصل يعتمد وحكايات الخ المروية في ذلك عن النبي لم يثبت
منها شئ **حديث** من تكلم بكلام الدنيا في المسجد احبط الله اعماله اربعين سنة قال
القفا في موضوع وهو كذلك باطل متفق ومعنى **حديث** من تواضع لغني لا اجل
غناه ذهب ثلثا دينه ذكره ابن الجوزي في الموضوعات قال السيوطي ولم يصيب

فقد روى البيهقي في الشعب عن ابن مسعود ^{بلفظ} وأثنى من دخل على غنى فتضع له ذهبه
ثنا دينه وقال في كل منها اسناد ضعيف **حديث** من جالس عالما فكأنما جالس نبيا قال
التحاوي لا عرفه في المرفوع قلت لكن معناه صحيح لأن العلماء وروثة الأنبياء وقد قال
تعا فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون وروى الشيخ في قومه كالتبني في الله **حديث**
من جدد وجد ترجمة السخاوي ولم يكلم عليه قلت لا أصل له بل هو من كلام بعض الفضلاء
وكذا حديث من لم يبق فيه **حديث** من جمع المال من ثمارها ذهب الله في نارها وقال الشيخ
لا أصل له انتهى لكن أخرجه القضاة في إسناده بسند صحيح به مرفوعا وبوسيلة قاضي
حمص لا صحته له فهو مع ضعفه مرسل كما قال السخاوي قلت المرسل حجة عند الجمهور
وقد ذكره الجامع الصغير بلفظ من أصاب مالا من ثمارها ذهب الله في نارها
أخرجه البخاري عن ابن مسعود بسند صحيح وهو الضعيف لا موضوع والمعنى
أن كل مال أصيب من غير حله ولا بدري وجه اخذ ذهبه الله في النار كناية
أمره كأنه جمع موقوف من الهوى بمعنى الجمع والخلط واليتم زائد ويرى من ثمارها
بفتح التاء وكسر الواو جمع هوائش وهو عفاة كذا في النهاية وفي القاموس انت
المراوش ما غصب وسرق والثرثار المرأ الك زاد بعضهم والأمور المبتدرة **حديث**
من جهل شيئا عاده قال ابن الدبج ليس بحديث قلت هو كذلك كما قال الشاعر
الم لا يزال عده ولا يجهل **حديث** من حدث حديثا فطس عند فهو حق قال
التحاوي رواه أبو يعلى عن ابن هيرين مرفوعا وكذا أخرجه الدارقطني والطبراني

١٢١
والبيهقي وقال أنه منك عن ابن الزناد وقال قال غير أنه باطل ولو كان سند
في الشمس انتهى وفيه بحث لا يخفى قال الزركشي فقد حسنه النووي وأخطأ
فقال إن الحديث باطل وللطبراني من حديث ابن أبي عمير الحديث ما عطف
حديث من حفر لأخيه قريبا أو قعة الله قريبا قال العسقلاني لم أجده أصلا
قلت وكذا لفظ بعضهم من حفر بزا أخيه ورفع فيه ولكن معناه صحيح مستفاد
من قوله تعا ولا يحرق المكراتين إلا بأهل **حديث** من حلف بالله صادقا
كأنه سيجي الله وقد سبه ترجمة السخاوي ولم يكلم عليه قلت معناه صدق
وصواب لأنه إذا كان في يمينه صادقا يكون حلفه بالله ذكر موافقا ولو كان
للمالك منافقا قال ابن الدبج ما علمته في المرفوع وقد قال أمام الشافعي ما حلف
بالله تعا فصدقا ولا كاذبا أجلاه لا الله تعا فلو كان مع هذا الحديث صحيحا
لما كان ترك البين لجلال الله تعا من الخصال المحمودة انتهى ولا يخفى أنه لو كان
تركه من الخصال المحمودة لما كان فعله من التمثال السعيد وقد حلف صليح في
مواضع متعددة من أحاديث مبتدرة كما خلف الله نكالا في كتابه في أماكن من
خطابه فينتهي أن يحمل ترك الحلف من الخصال المحمودة على حالة الخصومة المعاملة
بان يعطى ما يوجب عليه ولا يخلف عملا بالمعاملة **حديث** من دخل السوف فقال لا اله إلا
الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيّن الخير وهو على
كل شيء قدير كتب الله الف الف حسنة ومحام الف الف حسنة ورفع له الف الف درجة

قال ابن قيم الجوزية هذا الحديث معلول اعلم ائمة الحديث ذكره الترمذي في جامعه
وقال هذا حديث غريب وقال ابن ابي حاتم سالت ابا عن هذا فقال حديث منك وقع
فيه خطأ وغلط ورواه ابن حاتم في سننه وسند ضعيف كما قال الدارطني والنسائي
والادري ورواه عنه وقال ابن حبان لا يحكي كتيب حديثه الا على وجه التعجب كما يفرد بالموضوع
عن الأثبات والله اعلم بحقائق الحالات **حديث** من دعا الظالم بطول البقاء
فقد احب ان يعصى ذكره الثعالبي في الاحياء والرحماني في تفسيره وقال التتائي
ولم يزه في المرفوع بل اخرج ابو نعيم في الحلية من قول سفيان الثوري وقال
ابن الجوزي وكل ما يروى في معناه موضوع اي بحسب اسناده ومبناه والافلا
شك في صحته معناه وقد قال الثعالبي في تحريك احاديث الاحبار ورواه ابن ابي
الدنيا في كتاب القيمة من قول حسن البصر وكذا قال العسقلاني في تحريك
الكشاف **حديث** من رفع يديه فلا صلوة له لموضوع **حديث** من زادة ودار
ابراهيم في عام واحد دخل الجنة قال ابن تيمية انه موضوع وكذا قال النووي
في اخرج من شرح المذهب انه موضوع باطل لا اصل له وقال الذهبي طرقة كل الينة
يقوى بعضها بعضا لكن لما رواه انهم الكذب **حديث** من زاد العلماء فكأنما
زاد ومن صاغ العلماء فكأنما صاغني ومن جالس العلماء فكأنما جالسني ومن سني
في الدنيا اجلسني يوم القيمة فان في الزيادة اسناد جفص كذاب **حديث** من ربح
حصدا ليس بحديث في النبي وهو صحيح في المعنى في الدنيا والعقبى وقد تقدم الكلام

١٢٢
علا حديث الدنيا اخره الاخر **حديث** من سبق الى مباح فهو له مغنى ما في ايه داود من
حديث ابن تيمية من سبق الى مباح لم يبق له في قوله قال البغوي لا اعلم
بهذا الاسناد غير هذا الحديث وصحة الضياء في المختار ذكره التتائي وقلت و
في الجامع الصغير من سبق الى الميسر نسلم قوله رواه ابو داود الضياء عن ام
جندب بنت جحش **حديث** ما مباح من سبق حديث من سرقه المسلم قد سرق الله
ذكره الاحياء وقال الكوفي روي ابن حبان والعقبلي في الضعفاء من حديث ابي
بكر الصديق بلفظ من سرق منّا فأنما سرق الله وقال العقبلي باطل لا اصل له وفي الزيل
حديث من سرق منّا فأنما سرق الله ومن عظم منّا فأنما بعظم الله ومن
اكرم منّا فأنما كرم الله هو كذب بين وقال ابن حبان سمعت جعفر بن ابان يلى
تنا ابن ربح ثنا الليث عن نافع عن ابن عمر عن سرق المؤمن فقد سرق ومن سرق
فقد سرق الله فقلت يا شيخ اتوالله ولا يكذب على رسول الله فقال ليست مني في حل
انتم تحسدوني لأسنادي فخوفته حتى خلف لا يحدث بكلمة **حديث** من سرق في
وضوئه لم يزل ملكا يكبان له الحسنات حتى يجد من ذلك الموضوع اسناده
ابن علوان الشهير بالوضع **حديث** من سرق المنادي بالصلوة فقال حيا بالقاب
عدا ورجعا بالصلوة واهلا كتب الله له التي الف حسنة ومحا عنه التي الف سيئة
ودفع له التي الف درجة **حديث** من سرق من سرقته او جيبه عورة هو من
كلام بعض السلف **حديث** من سرق على حكمة ساعة من زمان تباعدت منه جهنم

مسيرة ما في عام اخرجته العقيدة في الضعفاء عن ابن عباس مرفوعا بلفظ من صبر
على حكمة ساعة باعد الله وجهه عنه سبعين خريفاً وقال هذا باطل لا اصل له قلت قد
ذكره الامام النسفي في تفسير المدارك وهو امام الجليل فلا بد ان يكون الحديث اصل
غاية ^{يكون} انه ضعيف **حديث** من صلح على جنازة في المسجد فلا اجر **قال** ابن عبد البر خطأ
فاحسن الصواب رواية فلا شيء له قلت وهو محمول فلا شيء عليه وقد بينت المسألة
في رسالة مستقلة **حديث** من صلح خلف نبي فكأنما صلى خلف نبي لا اصل له **حديث**
من صلح على فلا يصلح على آلي فقد جفا في **حديث** من طاف بهذا البيت اسبوعاً وصلى خلف
المقام ركعتين وشرب من ماء زمزم غفر له **رواه** بالغة ما بلغت قال الشيخاوي
لا يصح وقد وقع في العامة كثيراً لا سيما بمكة بحيث كتب بعض جردها للامام
لوزمهم وتعلقوا في ثبوته بنام وشبهتهما لا ثبت الا حديث عن النبي عليه السلام
قلت وحيث اخرج الواحد في تفسيره **والجندى** في فضائل مكة والديلمي في
سند بلفظ من طاف بالبيت اسبوعاً ثم أتاه مقام ابراهيم فركع عند ركعتين
ثم أتاه زمزم فشرب من ماءها اخرجته الله من ذنوبه كيوم ولدته امه لا يقال انه
موسوع غايته انه ضعيف مع ان قول الشيخاوي لا يصح لا ينافي الضعف الحسن
الا ان يريد به انه لا يثبت وكذا المتوفى فهم هذا المعنى حق قال في مختصره انه باطل
لا اصل له وقد اثير بعض علماء ابناء اسند لانه بهذا الحديث على تكفير الكبار و
الضعفاء مع ان يكون الحج يكفر الكبار خلاف الاجماع كاصح به التوريشي

والخاف مياض والنوى وغيرهم من الكبار انه لا يكفر الكبار الا التوبة
حديث من طاف اسبوعاً في المطر غفر له ما سلف من ذنوبه لا اصل له في المرفوع
لكنه فعل حسن حتى ان البديهي جماعة طاف بالبيت سباحة كلما حاذى الحجر
عطى لتقبيله وكذا اتفق لغيره من المسكين وغيرهم بل قال مجاهد ان ابن
الزبير طاف سباحة ذكر السخاوي وقد اخرج ابن ماجه من حديث ابن عمر
في كتاب الحج من سننه حديثاً بمعناه فالحديث له اصل **حديث** من طاف حول
البيت سبعاً في يوم صائف شديد حر وحسرت رأسه وقارب بين خطاه
وقبل التفاته وغض بصره وقل كلامه الا يذكر الله واستلم الحجر في كل طواف من
غيره ان يؤذى احداً كتب الله له بكل قدم يرفوها وبضعت سبعين الف حسنة
ومحى عنه سبعين الف سيئة ورفعه سبعين الف درجة ويعق الله عنه سبعين
رقية عن كل رقية عشرين الف درهم ويعطيه الله سبعين شفاعة ان شاء في
اهل بيته من المسلمين وان شاء في اهل بيته من النصارى وان شاء عجلت له في الدنيا وان
شاء عجلت له في الآخرة اخرجته الجندى في تاريخ مكة عن ابن عباس مرفوعاً وفي
رسالة الحسن البصري ومناهل ابن الجاهي نحو لكن انار الوضع لا تحته لديه وانما
قال السخاوي انه باطل **حديث** من طاف اسبوعاً حافياً حاسراً كان له كعتق رقبة
ومن طاف اسبوعاً حافياً كاعتق رقبة قلت وفي المجامع الضعيف من طاف
بالبيت وصل ركعتين كاعتق رقبة **حديث** من عبد الله بحمل كاس ما يفسد

اكثر مما يصلح بروى من كلامه ضرار بن الازدر القمي في وروى كذا في عذرة
 مرفوعا المنقيد بغير فقه كالمآزة الطاخونة في يوتيل **حديث** لفقير واحد
 استدعى الشيطان الفعابيد **حديث** من عرف نفسه فقد عرف ربه قال ابن
 تيمية موضوع وقال السمعاني انه لا يعرف مرفوعا وانما يحكى وعن يحيى بن معاذ
 الرازي من قوله وقال النووي انه ليس ثابت يقع عن النبي صلى الله عليه وآله
 فقد نقل من عرف نفسه بالجهل فقد عرف ربه بالعلم ومن عرف نفسه
 بالفناء فقد عرف ربه بالبقاء ومن عرف نفسه بالجزء الضئيل فقد عرف ربه
 بالقدرة والقوة وهو مستفاد من قوله تعالى ومن يرغب عن ملة ابراهيم الا امن
 سفه نفسه اي جهل حيث لم يعرف ربه **حديث** من عرف نفسه استره
 ليس في المرفوع بل يروى عن سفيان بن عيينة ليس بغير المدح من عرف نفسه
 يقع فاستراح من مدح الخلق وذاته **حديث** من عشق ففد وكتم قات مات
 شهيدا وروى من طريق سعيد بن سعيد عن علي بن مسهر عن ابي يحيى الفثات
 عن مجاهد عن ابن عباس يرفون ما يلفظ فهو شهيد وهو مما انكر ابن تيمية
 وغيره من سويدي حكي الحاكم عن يحيى بن معين لما ذكر له هذا الحديث قال لو كان
 لي فرس ودرم غروب سويدي قال السخاوي ولكنه لم ينفرد به فقد رواه الزبير
 بن بكار قال بن عبد الملك بن عبد العزيز الماجشوف عن عبد العزيز بن ابي حاتم
 عن ابن ابي نجیح عن مجاهد به مرفوعا وهو كذا صحيح وقد ذكر ابن خرم في موضع

الاختبا فجاء فقال فان اهلك هو اهلك شهيدا وان تمنى بقيت فربما
 روى هذا للاحقرم نقاة ما واما الصدق عن كذب ومين وقال ابن البيهقي
 تعقف اذا مات محل بالحق عالما يكون المي ناطرا وشهيدا في خبر المختار من
 عرف كائنا هو اذ امامات مات شهيدا وقال السيوطي اخبره الحاكم في تاريخه
 النيسابوري والخطيب في تاريخ بغداد وابن عساکر في تاريخ دمشق وخرجه
 الخطيب ايضا من حديث عائشة وعن ابي بلقيس من عشق ففد ثم مات
 مات شهيدا واورد الدليل بلا اسناد والعشيق من غير رتبة كفا رده
 للذوق **حديث** من عصي الله عز وجل دة الله خائبا اي كربة ورجمة تخلو
 ولم يستلم عليه قلت ولا اصل له فيما اعلم **حديث** من علم اخاه انه من كلام الله
 ملك رقبته قال ابن تيمية موضوع في الريل كما هو قال **حديث** من فصل بيني و
 وبين الى بعل ففد كذا باطل لا اصل له وهو من مغتربات الشيعة الشنيعة
حديث من قال في ديننا برأيه فافلوه وضعه استحق المطلي كما في الوجه
حديث من قدم لأخيه ابريقا يتوقفا به فكانا قدم جواد قال ابن تيمية هو
 موضوع وفي الزيل هو كذا قال **حديث** من قرأ القرآن معك في النار معك
 موضوع **حديث** من قرأ بالقرآن ولم يدع بالشئ فقد ظلم قال السخاوي لا اصل له قلت
 لعل اصله ان من كان من الصحابة اذا قرأ القرآن من كان جليلا عند **حديث** من قرأ
 في الجحيم بالشرع والمترك لم يرد قال السخاوي لا اصل له وكذا قرأ سورة انا



انزلنا عقيب الوضوء لا اصل له وهو مفتوح سنة انتهى واراد الله لا اصل له في
الرفع والافق ذكره الفقيه ابو الليث السمرقندي وهو امام جليل وامام
وهو مفتوح سنة اي سنة الوضوء فيه ان الوضوء ليس سنة مستقلة
لاحقة العزالي وانما يستحب ان يصلي بعد كل وضوء ولو شرب احد فريضة
بعد فلا ينافي قراءة سورة وغيرها عقيب الوضوء قبل الصلاة نعم قبل الاو
ان يصلي قبل ان ينشف اعضاء وضوئه والله اعلم **حديث** من مضى ظفاره
مخالفا لم يرقى عينه رمد قال السجاي لم اجده لكن نص الامام احمد على استحباب
والشرف الدمشقي ياتر ذلك عن بعض مشايخه **حديث** من قطع رجا من
اربعاء قطع الله رجاؤه يوم القيمة فلم يلج الجنة بنسب لجن الجنان الكبرى
مروا لاسم عن ابي هريرة مروعا وقال السجاي وذلك فخره على **حديث**
من كتم سر ملك امر قال السجاي ليس في المرفوع **حديث** من قصد واجب
بعقه علينا قال السجاي لم اقف عليه لكنه معناه للسائل حق وان جاز على
فمن وقد مضى قلت وكذا في معناه اذا ما كرم قوم فالكرم ولا شك
ان كل مؤمن كرم عند الله بشهادة قوله تعالى ان الكرم عند الله اتقوا
صلوة من الرايضي في اخر جمعة من شهر رمضان كان ذلك جارا لكل صلوة فانيته
في عمر الى سبعين سنة باطل قطعا لاننا نقول بالاجماع على من يشاء العباد
لا يقوم مقام فانيته سنوت ثم لا عبرة بنقل الشهادة ولا بقية شرح الحديث

فانهم

فانهم ليسوا من المحدثين ولا اسند الحديث الى احد من المجتهدين **حديث**
من كثرت صلواته بالليل حسن وجهه بالنهار لا اصل له وهو موضوع عن
قصد فقد اتفق ائمة الحديث على انه من قول شريك فانه ثابت لما دخل عليه
ذكر السجاي **حديث** من ليس بفلا صفة قل له يروي عن ابن عباس
مروعا بلفظ ما يزيل في سرور ما دام لا يسر بذكر قل له وقال اني ابي
حاتم عن ابيه انه كذب موضوع وعنه الرمحشري في الكشف لعل بلفظ
الترجمة وكان ياخذ قوله تعالى صفا فاقع لونها فاشم الناظرين **حديث**
من لعب بالشطرنج فهو ملعون قال النووي لا يصح بل هو كذب لم يثبت
في المرفوع في هذا الكتاب شيء ذكر السجاي قلت قد ورد ملعون من لعب
بالشطرنج والنار البراك لا كل لحم المختبر رواه ابن عبدان وابو موسى
وابن خاتم عن جده بن مسلم مراسلا كذا في الجامع الصغير للسيوطي وهو
ملتمزم ان لا يذكر فيه موضوعا والمرسل حجة عند الجمهور فغاية الامر فيه
ان سند ضعيف ويتقوى باحاديث ثابتة وردت في ذم الشطرنج
حديث من لم يداوم على اربع قبل الظهر لم تنله شفاعتي ذكر السيوطي
في اخر كتابه الموضوعات ان الحافظ ابو الجرحي يعني العسقلاني مشل عن فاما
بانه لا اصل له **حديث** من لم يخف الله خيف منه لم يثبت مناه وصح
معناه **حديث** من لم يصلي الخبز يصلي الشتر هو من كلام بعض السلف **حديث**

من لم يكن عنده صدقة فليعلن اليهود لا يصح **حديث** من لانت كلمته وجبت
عجته من كلام على قاله الخطيب **حديث** من لم ينفعه علمه ضرم جملة لا نفعه
حديث من نصح جاهلاً عاداً ان جاء عن بعض السلف وليس في شيء من السنة
وقال السخاوي لا استخضر في روى الخطيب عن عمر بن المثنى لا تزدن على
معيب خطأ فيستفيد منك علماً ويتخذك عدواً **حديث** من وسع على عياله
في يوم عاشوراء وسع الله عليه السنة كلها وفي رواية سيأثر سنة قال الأثر
لا يشب انما هو من كلام محمد بن النضر قال السيوطي كلامه هو نيات صحيح الخجة
اليه في الشعب من حديث ابي سعيد الخدري واية هريز وبن مسعود وجا
وقال اسانيد كلامه ضعيفه ولكن اذا ضم بعضها الى بعض افاد قوة وقال
الحافظ ابو فضل الرازي في اما لانه حديث ابي هريز هذا ورد من طريق صحيح
بعضه ابو الفضل بن ناصر واورد به بن الخوري في الموضوعات من طريق سليمان
بن ابي عبد الله عنه وقال سليمان مجهول ذكر ابن حبان في الثقات قال في حديث
حسن على رايه قال وله طريق عن جابر عن شرط مسلم اخرج به ابن عبد البر في
الاستيذكار من رواية الى الزبير عنه وهو صحيح طريقه قال وقد ورد ايضا
منه حديث ابن عمر اخرج به الدارقطني في الأفراد موقوفاً عن علي واخرجه الدارقطني
في الأفراد موقوفاً على ابن عمر وقد اخرج به ابن عبد البر بسند جيد ورواه في
الشعب عن محمد بن النضر قال كما يقال مذكور وقد جفت طرقة في جزء هذا الكلام

١٥٦
الرازي في اما ليه نقله السيوطي وقد قال قد لحقت بالرازي جمعة في التقييد
على الموضوعات **حديث** من يخطب الحسناء يعط مهرها ليس بحديث ولعل
الحسناء كناية عن الحسناء المعبر عنها في التزييل بالحسن ومهرها كناية عن
الأعمال الصالحة المستقينة **حديث** من قام ليضرب الجبال هو من كلام
الأعشى قاله ابن الديبع قلت وقد مر في الصدوق جماعة في حجة الوداع بحضرة النبي
صلى الله عليه وسلم لم يكن عليه فدل على ان المراد منه اضافة المصدر الى فاعله وفعل
اضافة الى المفعول وهو الاظهر وفي معنى التمام شهر والمفعول انه لم يزل
الله حتى يقرب ويران والله المستعان **حديث** من حسن المرافقة المرافقة
ترجمة السخاوي ولم يتكلم عليه قلت معناه ملائمة المثل لولا الوأمل لهلك
الامام **حديث** من علامة الساعة التذافع على الامامة ليس بحديث ومعناه
صحيح ذكره ابن الديبع وقد ورد عن سلامة بنت الحر مرفوعاً ان شرط السأ
ان يتدافع اهل المسجد لا يجردون اما ما يصلي بهم رواه احمد وابوداود وابن
ماجه **حديث** من فتنة العالم ان يكون الكلام احياً اليه من السكون ذكر
الحديث بطوله في الأحياء وقال الرازي رواه ابو نعيم وابن الجوزي في الموضوعات
وكذا في المختصر **حديث** من الذنوب ذنوب لا يكفرها الا الوقوف بوقفة في الأجاء
وقال الرازي لم اجده اصلاً **حديث** موتوا قبل ان تموتوا اضطراباً والمراد
بالموت الاختيار ترك الشهوات والتهوات وما يرتب عليها من الزلات

والفعلات **حديث** الموت كفارة لكل مسلم ذكر ابن الجوزي في الموضوعات ولم يصب فيه كما ذكر العراقي في اماليه من انه ورد من طريق يبلغ به رتبة الحسن استرأى ورواه البهقي في الشعب والقضاة من حديث انس به مرفوعا وصححه ابو بكر بن العربي **حديث** المؤمن اذا قال صدق واذا قيل له صدق لا يعرف بهذا اللفظ في مقبس من قوله والذي جاء بالصدق والصدق به اولئك هم المتقون والمراد بالمؤمن هو الكامل واستأنس السخاوي لشقه الاول بمعنى حديث بطبع المؤمن على كل خلة غير الخيانة والكذب وللتأني بحديث راي عيسى بن مريم عم رجلا يسرق فقال له اسرفت فقال لا والذي لا اله الا هو فقال امست بالله وكذبت عيسى بن روي ابن عمر من حلف بالله فليصدق ومن حلف له بالله فليرض ومن لم يرض بالله فليس من الله **حديث** المؤمن سريع الغضب سريع الرجوع كما كذا اوردته العراقي في الاحياء وقال يخرج منه انه لم يجده هكذا قلت هو من حديث الحدة تغري لخيار اتمى وقد جاز في حديث طوي ان المؤمن قد يكون سريع الغضب سريع التي فتلك بتلك وقد يكون بطي الغضب بطي التي فتلك بتلك وقد يكون بطي الغضب سريع التي فهذا هو المؤمن الكامل والتافص من يكون حاله بالعكس **حديث** المؤمن يسير المونة قال الصنفاء موضوع **حديث** المؤمن عزم كرم والمنافق خيالهم قال الصنفاء موضوع من احاديث البصايح ولم يصب فقد رواه احمد عن ابيه به مرفوعا ولفظه العاقر بدل المنافق

١٢٧
والخب بالكسر وبالفتح الخذاع ومعنى غريم كرم انه ليس بذي مك وهو نتجة لانقياده ولينه **حديث** المؤمن حلوى والكافر خمر قال العسقلاني باطل لا اصل له قلت قد تقدم انه عام كاتجيب الخلواد والعسل وسبق ان قلبا المؤمن بحسب الخلاوي **حديث** المؤمن ليس بمجود في الاحياء وقال الرازي لم اقبله على اصل قلت ومعناه صحيح والمراد به المؤمن الكامل لقوله تعا ورتعا ما في صدورهم من غل اوحسد وحقد **حديث** المؤمن ملقى والكافر موطى ليس بحديث والمعنى ان المؤمن ملقى بالبلاء يا تخفيرا للماله من الخطايا والكافر محفوظ عن البلاء يا مخفوف بالنعاء ليبلغ عليه البقايا ولان الدنيا اسمج المؤمن وجبة الكافر **حديث** المؤمن مؤتمن على نسبه لا اصل له مرفوعا وانما هو من قول مالك او غيفر من العلماء بلفظ الناس مؤتمنون على انسابهم **حديث** المؤمن يخدع من كلام سعيد جبير ذكر في الشفاء والمعنى ان المؤمن المحمود من طبعه القرم وقلة الفظة للشر وترك البحث عنه وليس ذلك منه جهلا ولكن كرا وحسن خلق وعلما **حديث** المؤمن يغبط والمنافق يحسد من كلام الفضل **حرف النون حديث** الناس برما هم اشبه منهم بامامهم قيل انه من كلام عمر وقيل انه من قول علي وهو الاظهر **حديث** الناس على دين ملوكهم او ملوكهم قال السخاوي لا اعرف حديثا وهو قريب مما قبله معنى **حديث** الناس بالناس هو من الحديث الصحيح اتمى كالبيان بعضه بعضا الحديث **حديث** الناس يخبرون باعمالهم غراة السخاوي في التحقير

وعامة ان خير اخبر وان شتر افتر وقال الجلال السيوطي في ددره ذكره في
 جريدة تفسيره عن ابن عباس هو قوافلت وفي التذييل هل تجزون الملائكة
 تقولون **حديث** الناس بنام فاذا امانوا انتبهوا هو من قول علي كرم الله وجهه
حديث فاكى اليه ملعون لا اصل له كما صرح به الهاوي في حاشيته على النار
حديث نبذ القمل يورث النسيان بروي في حديث مرفوع شديد الضعف في سند
 للحكم ابن عبد الله الابلبي المتهرب بالوضع والكذب كما قاله ابن عدي في كماله **حديث**
 النبي لا يؤلف تحت الأرض اي لا يكمل الالف بعد مائة بل يقوم القيمة قبله وهو باطل
 لا اصل له ومن صرح ببطلانه الفزاذري في الدرر المنقطة وقال انه مما نقل من
 علماء اهل الكتاب ولا يصح بل كما ورد فيه تحديد لوقت يوم القيمة على الثقلين
 فاما ان لا يكون له اصل او لا يثبت اسناده قلت وقد ضعفه السيوطي في رسالته
 الكشف عن مجاوزة هذه الائمة الالف وقد تحقق قوله فاما مجاوزة وعن الالف
 بيضعة عشرين **حديث** النساء تنص بعضهن ببعضا هو من قول عكرمة وقد
 ادرج في حديث من صحيح البخاري **حديث** النسيان طبع الانسان قال السخاوي لا
 بهذا اللفظ بل في الطبراني عن ابن عباس مرفوعا المؤمن نسيان ان ذكر قلت وفي
 التذييل واذا ذكر ريت ان نسيان فلا ينسى الا ما شاء الله وعهدنا الى ادم من قبل نسي
 فيروي الانسا مشق من النسيان في تحقيقه كلام عريض البيان وقيل اول النسيان
 حديث نصر الله خير للعبد من نصرته لنفسه من كلام وهب بن الورد قال يقول

الله تعالى ابن ادم اذا ظلمت قاصبر وارض بنصره فان نصره لك خير من نصرته
 لنفسك وعن الامام احمد بلغني انه مكتوب في التوراة قد كن قال السخاوي
 قال السيوطي اخبرني عبد الله بن احمد في روايته الزهد عنه قال بلغني **حديث**
 النظر الى الوجه للجليل عبادة قال ابن القيم سئل عنه شيخنا نفع ابن تيمية فقال هكذا
 كذب باطل على التوهم لم يروه احدا باسناد صحيح بل هو من الموضوعات قلت وقد
 ورد النظر الى الوجه الحسن بجلو البصر والنظر الى الوجه القبيح يورث الفجور
 هو فحيتن صفة تعلموا الاسناد وروي بذكره رواه ابو نعيم في الحلية عن جابر بن
 شطرنج منه يسند ولكن كلامها ضعيفا والثاني اشد ضعفا ويقوى الاول **حديث**
 النظر الى المرأة الحسناء والخضرة يزيدان في البصر رواه ابو نعيم في الحلية عن جابر
 كما رواه في الجامع الصغير فهو ضعيف ليس بموضوع **حديث** نظرة الى وجه العالم
 الى الله من عبادة ستين سنة صياما وقياما في نسخة سمعنا وغيره عن انس مرفوعا
 به ومعناه ولا يصح قاله السخاوي وقد ورد النظر الى وجهه على عبادة رواه الطبراني
 والحاكم عن ابن مسعود وعمران بن الحصين **حديث** نعم القهر الغير قال الزكريا يوجد
 وفي مسند الفراء من حديث ابن عباس مرفوعا نعم الكفو القهر للمجارية ويتفضل له
 في المسند قال السيوطي وفي الطبراني بسند عن علي بن عبد الله قال نعم الاختا القبر
حديث نعم العبد صهيلا لم يخف الله لم يصبه شهرة في كلام الاصوليين واصحاب المعاني
 واهل البرية فبعضهم مروي عن عمر وبعضهم يرفعه قال السخاوي ورايت بخط شيخنا

يعني العسقلاني انه ظفر به في مشكل الحديث لابن قتيبة ولم يذكر ابن قتيبة
سندا وقال اراد ان صريحا انما يطبع الله حباله لا الخفاة عقابه انتهى وقال السبي
في شرح التلخيص ارفد الكلام في شيء من كتب الحديث لا مرفوعا ولا موقوفًا ولا
عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن عمر مع شدة التحقير عنه وقال الشمني في حاشيته للمنفق عن والد
انه رأى بخط مأمون بن مروان الحافظ ابا بكر بن العجب نسبة الى عمر بن الخطاب
الا انه لم يبد له اسناد وقال العراقي لا اصل له لهذا الحديث ولم اخف على اسناد
في شيء من كتب الحديث وبعض النسخة بنسبونه الى عمر بن الخطاب من قوله ولم
از اسنادا الى عمر وقال الرهايني في حاشيته على المنفق وقفت في الجملة التي نعم
على حديث في ترجمة سالم بن موسى بن حذيفة من طريق عمر قال سمعت رسول الله
يقول سالما شديدا بحب الله تعالى لو كان لا يخاف الله ما عصا انتهى وذكره
ابن ابي شريف في حاشيته جمع الجوامع قال وفي سند ابن حنيفة انتهى وقال الكشي
لا اصل لهذا الحديث لكن في الجملة من حديث ابن عمر مرفوعا ان سالما شديدا بحب
الله لم يخف الله ما عصا وقال الحافظ السيوطي في شرح نظم التلخيص كثر
سؤال الناس من حديث نعم العبد صهيب لولم يخف الله لم يعصه ويند بعضهم
الى النبي صلى الله عليه وسلم ونسبه ابن مالك في شرح الكافية وغيره الى عمر رضي الله عنه قال الشيخ
السبيكي لم ارفد هذا الكلام في شيء من كتب الحديث لا مرفوعا ولا موقوفًا ولا عن عمر
لا عن غيره مع شدة التحقير عنه انتهى نعم قد ورد في سالم لا صهيب مرفوعا

ان معاذ بن جبل امام العلماء يوم القيمة لا يحجب من الله تعالى الا المرسلون
وان سالما مولى ابي حذيفة شديدا بحب الله لم يخف الله ما عصاه اخرجه
الديلمي **حديث** نقطة من رواية عالم احب الى الله من عرف ما به ثوب شريفا
موضوع روى كما في الزيل **حديث** نوم المؤمن سنيات اي نوم خفيف ومجموعه
اي ضعيف كرامة النهاية بلا اسناد وذكر الكوراني بالقول نوم المؤمن سنيات
وصوته جنان **حديث** نوم العالم عبادة لا اصل له في المرفوع هكذا بل ورد نوم
الصائم عبادة وصحته يسجد وعمله مضاعف ودعاؤه مستجاب وذنبه مغفور
رواه الكشي في بسند ضعيف عن عبد الله بن ابي اوفى لكن روى ابو نعيم في الحلية عن
سلمان بن نوم على علم خير من صلاته على جهل في الجملة من كمالا فنومه عبادة لا
ينوي به التشاهد على الطاعة ومن هنا قيل نوم الظالم عبادة لانه في تلك السنة
عبادة بالنسبة اليه في ترك ظلمه **حديث** نية المؤمن خير من عمله قال ابن رجب
لا يصح وقال البيهقي اسناده ضعيف ورواه العسقلاني في الامثال عن ابن
به مرفوعا وسند ضعيف وله طريقا ضعيف عن النوايس ناسحا كما ذكره الرزقي
وفي الجامع الصغير نية المؤمن خير من عمله وعمل المنافق خير من نيته وكما قيل
على نيته فاذا عمل المؤمن عملا ناره قلبه نوره ورواه الطبراني عن سهل بن سعد
واتما كانت نية المؤمن خيرا من عمله لانما بانقضاءها نصير عبادة يترتب عليها
الوابخلاف اعمال الجوارح فانما انما يكون عبادة اذا صاحبه النية الحسنة

فلم يعلم ما كتب الله عنده حسنة كاملة **ولأن مكانها مكانا للوفاء** اعني قلب المؤمن قال
سهيل ما خلق الله مكانا اخر واشرف عنده من قلب عبده المؤمن وما اعطى كرامة
للخلاق اخر عنده من معرفة الحق فجعل الاعزة الاعز فانشاء من اعز الامكنة يكون
اعز مما انشاء من غيره قال سهيل فنفى عبد اشغل الملك الذي هو اعز الامكنة
عنده فطاف به سبعة وثمانين سنة فلما انكسر قلبه لم يدر ما في نفسه فوجد
ارضى ولا ساء في ولكن وسع قلبه عبد المؤمن بشعاره بذلك **ولأنه يتوغل في**
العمل ولذا قيل الخلود في الجنة والنار جوار الجنة ولأنه استسلم من ربه بخل
العمل حرف الواو حديث الورد الأبيض خلق من عرق **والأحمر خلق من عرق**
عليهما السلام والأصفر خلق من عرق **براق** مذكور في مسند الفردوس وغيره
فقال النووي لا يصح وقال الأخزمي موضوع قلت وكذا ما ذكره ابن عبد
في ترجمة الحسن بن علي بن زكريا بن صالح العدوي البصري الملقب بالذئب عن
علي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليلة أسرى إلى السماء سقط إلى الأرض من عرق فثبت منه الورد
فإن أراد أن ينتمى إلى حق فليستم الورد موضوع **حديث** وضئ موضع سرق
وخطبتي في أهل وخبر من خلف بعدى أبي طالب موضوع على ما قاله الصنفان
في الآثار الملتقط قلت وهو من مفتريات الشيعة الشنيفة قالهم الله أن
يؤفكون فكيف يؤفكون **حديث** الموضوع على الضوء نوزل في نوزل الأحبار
وقال أخرجه لم اتفق عليه وسبعة لذلك المندري وأما الملاحظ العسقلاني

١٢٠
فقال أنه حديث ضعيف رواه زيني في مسند **حديث** ولا أراد أن يثبت
في حديثنا الذكر بعد الصلوة في مسند عبد بن حميد وأخرجه الطبراني بسند
صحيح قال السخاوي ومن أنكره فهو مقصر **حديث** لولد شبيه قال السخاوي
لا أصل له وقد سبعة الزكشي لذلك **حديث** ولد الزنا لا يدخل الجنة بدو
على الألسنة ولم يثبت في السنة بل قال القاضي محمد الدين الشيرازي في
سفر السعاده هو باطل **حديث** ولدت في زمن الملك العادل قال السخاوي
لا أصل له وقال الزكشي كذب باطل وقال السيوطي قال البيهقي في شعب
الآيمان تكلم شيخنا أبو عبد الله الحافظ في بطلان ما يرويه بعض
المجتهلين عن نبينا عم ولدت في زمن الملك العادل يعني نوشر **حديث**
وبل للتاجر من بل والده وويل للصانع من غد وبعد غد وقال العراقي
لم اقف له على أصل وذكر صاحب مسند الفردوس من حديث ابن زبير
استاده نحو **حديث** وية اسم شيطان يروي من قول عمر وأبراهيم التيمي
وهو من تأني الكوفة فعلم هذا بك الشبهة بنحو سيبويه ونفطويه
حرف الهاء حديث الهدية لمن حضر وكذا الهدايا تشترك لا أصل لها
هكذا الكشي ورد بسند ضعيف من أهدى له هدية جساؤه شكاؤه
فيما كان قد تم والله أعلم **حديث** هلال أمي عار فاجر وعابد جاهل لم
يوجد كذا في المختصر **حرف اللام** **حرف اللام** **حرف اللام** لا ادري نصف العلم قول

الشعبي كادوا الدار في مسند البيهقي في مدخله لكن في سنن سعيد بن
 منصور عن ابن مسعود من قوله من علم فليقل ومن لم يعلم فليقل الله أعلم فأن
 من العلم ان تقول لما لا تعلم الله أعلم قلت وقد ثبت انه عم قال لا أدري غير
 انتهى لا وفي التذييل لا أدري ما تفعل في ولايكم **حديث** لا بأس ببول الحمار
 وكل ما أكل لحمه موضوع كآلة الأولى **حديث** لا بأس بالزناق عند المنزلي
 لا أصل له **حديث** لا تنقض الكيف الذي يقولون فيه فأن وضوء المؤمن
 يوزن مع حسناته وضعفه يحيى بن عيسى **حديث** لا تشد ومن في الصلوة
 قال السجدة لا أصل له **حديث** لا تقمرك في المسجد لا يوف له أصل
حديث لا تتركه الفتن في آخر الزمان فإنها تباري هلك المنافق واه
 الدلمي عن علي بن مرفوعا كذا قاله الزهري وقال السيوطي انكره الحافظ بن حجر
 في شرحه للجارية ونقله عن ابن وهب انه سئل عنه فقال انه باطل وقال الشيخ
 وكذا أخرجه أبو نعيم وفي سنن ضعيف ومجهول وسئل عنه ابن وهب فقال انه
 باطل وقيل لابن وهب انه فلا ما حديثه عند عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الفتن فأن
 في إحصاء المناقبين فقال ابن وهب اعلم الله ان كاذبا فليزل **حديث**
 لا تقدم لا يعبدك قول ابن وهب يعقوب مروي من حديث جابر مرفوعا عن عمار
 مرضانا عدا نأضاه وسنن ضعيف وقد قال عبد الله بن أحمد للبيهقي بايت
 جازا مريض فمات فله ما عدا ما تفقد قلت ولعله مجهول على

التاديب كآلة حديث ضعيف رواه الدلمي عن انصارى يقال له قيس قال
 اخبرت عن النبي عم انه قال عد من لا يعبدك ولعل الأول محمول على العدا
 وهذا على الفضل **حديث** لا تترك الحبة الا الحبة من اثنان **حديث**
 لا تمارضوا فمروا ولا تحفوا فمروا فمروا ذكره ابن ابي حاتم في العلل عن
 ابن عباس قال عن ابيه انه سئل ما الذي يوجب له الموت فمروا فمروا فمروا
 وعلى كل حال فلا يصح وأما ما يزيد العوام من قولهم فمروا فمروا فمروا فلا أصل
 له أصل **حديث** لا تنظر الا من قال وانظر الى ما قال قاله علي كرم الله وجهه
 كادوا ابن التميمي في تاريخه عنه ذكر السيوطي عنه **حديث** لا سلام على اكل
 لا أصل له في معناه وهو صحيح في معناه **حديث** لا عذر لمن اقر قال القسطلاني
 لا أصل له وليس معناه على اطلاقه **حديث** لا غيبة لفاسق قال أحمد
 منك وقال كذا قطني والخطيب ولما كان باطل لكن قال كذا كشي له طرق
 كثيرة وقد رواه البيهقي في سننه من حديث اسحق بن عمار عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 فلا غيبة له وقال في اسناده ضعف وقال آله وروى في ذم الكلام هو حديث
 حسن وساقه من طرق عن ابن عمار بل يفتى ليس لفاسق غيبة **حديث** لا في الا
 على لا سيف الاذ والفقار لا أصل له ما يفتى عليه نعم يروي في نزوه **حديث**
 عند الحسن بن علي بن العبدى من حديث جعفر بن محمد بن علي الباقر قال تادى
 ملك من التمار يوم جدد يقال له رضوان لا سيف الاذ والفقار لا في الا

على وذكره وكذا في رياض النظر وقال ذو الفقار اسم سيف النعم وسعى
بذلك لأنه كان صفر صغار اقول وقمايد لم يلح بطلانه انه لو فدى من هذا من السما
في بدري سمعه الضميمة الكرام ونقل ائمة الفخام وهذا شبه ما ينقل من ضرب الفقارة
جو الى بدرو بنسبوا الى الملايكة عاوجه الاسمر آرم من رمنه دم الى يومنا هذا وهو
باطل محققا ونقلا وان كان كذا لم يكن ابن المذوق وتبعه العسقلاني مواهبة وكذا ان
مفغريات الشيعة الشيعة **حديث** ناد عليا مظهر العجايب تجدد عن الكثرة التواتر
بنو تات يا محمد نول لآبائك يا علي **حديث** لاهر من اقل عشرة دراهم قال السخاوي
رواه الدارقطني عن جابر بن جابر بن عروعة في حديث ولكن سنده واه لان فيه مبشرين
وهو كذا ب وقد كان الامام احمد يقول سمعت سفيان بن عيينة يقول لم اجد لها
اصلا في العشرة في المهر وبغاضه حديث سهيل بن سعيد في الواهبة نفسرا
التمس ولو خافى من جديد قلنا المعارضة تنفع بحمل الاول على اقل المستمى من المهر
اجلا وعاجلا والثاني على المعجل عرفا وبويدة الاول ما رواه اليه في السنن الكبرى
من طرف ضعيفة لكن يقوى بعضها ببعض عن جابر الى منزلة الحسن وهو كما
في الحجة على ما بينته في شرح المختصر الوقاية وهو ولي الهداية **حديث** لام الامام
الدين ولا وجه الادجج العين قال الزركشي قال احمد لا اصل له واخرجه البيهقي
في الشعب من حديث جابر رفعه به وقال انه منكر وقال السيوطي هو في عجم الخبر
الصغير من حديث جابر وذكر الزركشي عن ابن المديني قال سمعت ابيه يقول خمسة

الحائز

احاديث تزولها وليس لها أصل وذكر من هذا الحديث بلفظ الاثم الاثم الذي
حديث لا يابى الكرامة الا حار هو من قول علي عليه السلام قال ذكره الديلمي قال
 التناوى وهو كذا في سنن سعيد بن منصور ان عليا القتيبي له وسادة
 عليها وقال ذلك وقد اخرج الديلمي عن ابن عمر بن مرفوعا وقال الكشي
 اخرج البیهقي في الشعب عن علي موقوفا **حديث** لا يحمل مسلم حمل الزاني
 والسنن ويحمل له حمل ما سوى ذلك موضوع كان في الريل **حديث** لا يدخل
 الجنة ولد زانية زعم ابن طاهر وابن الجوزي ان هذا الحديث موضوع لكن
 رواه ابو نعيم في الحلية عن مجاهد عن ابيه هبة بن مرفوعا واعلم الدارقطني
 بان مجاهد لم يسمعه من ابيه هبة **حديث** لا يستحيي الشيخ ان يعلم العلم
 كما لا يستحيي ان يأكل الخبز غير موزون **حديث** لا يعلم العلم مستحق ولا منكرا
 قول مجاهد كان صحيح البخاري عنه تعليقا **حديث** لا يستدبر الرقيق و
 يوضع بين يديك حتى تعمل فيه ثلثمائة وثون صائغا او لهم ميكايل قال الكشي
 لم اجد له أصلا **حديث** لا يعذب الله بمسأله اختلف فيه قال التناوى اظنه من
 كلام بعض السلف قلت وسمعت بعض مشايخي يقول من تبع عالما لقي الله سالما
 ويغفر له قالوا فاسألوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون **حديث** اصحاب النار
 بايهم اقتديتم اهتديتم وقد تقدم زيادة كلام على هذا في حديث اختلاف ائمتي
 رحمة **حديث** لا اله الا الله بالية انه يسمع كل علم محيط به ملك كسره لون والحق

انزلنا وبلحق نزل قال السخاوي هذا الفاظ اشهرت في كثير من البلاد
 بان الحفظة رمضان يحفظ من الفرق والشرق والمغرب وسائر الاوقات
 ويكتب في اخر حجة منه والخطيب يخطب على المنبر وهي بدعة لا اصل لها وكان
 العسقلاني يكرها وهو قائم على المنبر في اثناء الخطبة حين يرى من كبرها
 قلت وكلمة كعسقلان بجهولة لا يدرك معناها فيجزم رفاها ان يجتم
 ان يكون كلمة كعسقلان بجهولة لا يدرك معناها فيجزم رفاها ان يجتم
 اذا توفيات فقل بسم الله والحمد لله فان حفظتك لا يشرع نكتب تلك الحقة
 حتى نحدث من ذلك الوضوء منك **حديث** يا احمد بطوله هو ضوع كما مر
 به الصنفان **حديث** يا حبراء قال المزي كل حديث فيه يا حبراء فهو ضوع
حديث يا خيل الله اركبى رواه العسقلاني في الامثال عن انس انه حاذى بين
 النعمان قال يا بني الله ادع الله لي بالشهادة فدعا له قال فتودى بركابا
 اركبى فكان اول فارس ركب واول فارس استشهد ذكره النكشي وقال
 السخاوي رواه ابن عباد في المغازي عن الوليد بن مسلم عن سعيد بن بشير
 قتاده قال بعث رسول الله صل الله عليه وسلم يومئذ يوم بني فرائضة
 بعد يوم الاحزاب مناديا ينادي يا خيل الله اركبى وغزاهم في روضته
 في غزوه حين هذا اللفظة لصحيح مسلم فينظر **حديث** يا شيخ ان اردت
 السلامة فاطلرا في سلامة غيرك منك بروي عن الشيخ ابي اسحق الشيرازي

قال رأت النبي في المنام فسأله عن حديث سمعته منه وادبه عندي يا شيخ **حديث**
 وكان يعرف بذلك ويقول سمان في رسوالة هم شيخنا كذا ذكر السخاوي وقال
 المسوي لا انكار في رواية من هذا عنه في المنام ولا في العلم به فانه ليس حكما
 يأتي فيه الخلاف الذي ذكره صاحبنا في الخصائص وقال النووي في شرح مسلم
 ان ما يقرر في الشريعة لا يتغير بسبب ما رواه التام ثم قال وهذا منام يتفق
 باثبات حكم على خلاف ما يحكم به الولاة اما اذا اراده بامر بما هو مندوب او نراه
 عن منتهى عنه وارشد الى فعل مصلحة فلا خلاف في استحباب العمل به وقلنا ان
 ذلك ليس حكما بالتمام بل بانقضاء من اصل ذلك الشيء **حديث** يا صفياء يا بيضاء
 عني غيري قاله علي رضي الله عنه ابن النباي فقال يا امير المؤمنين انما بيت
 المال من صفاء وبيضاء فقال الله اكبر وقام متوكئا على ابن النباي حتى قام على
 بيت المال ونودي في الناس قاعطاهم جميع ما في بيت مال المسلمين وهو يقول يا
 صفاء يا بيضاء عني غيري هاوها حتى ما بقي منه درهم ولا دينار ثم امر بفتح
 اي برشه وصلى فيه ركعتين ذكره غير واحد من الائمة **حديث** يا علي لا تزود
 فلا تنس البصل قال السخاوي وهو كذب وكذا ما اوردته الدبلي عن عبد الله
 بن الحارث الانصاري في جوبرية مرفوعا عليكم بالبصل فانه يطيب النطفة
 ويصح الولد **حديث** يا علي اتخذ لك ثقلين من حديد واقرنا في طلب العلم قال
 ابن تيمية من ضوع وفي الزبي هو كما قال **حديث** يا علي ادع بصحيفة ودوة علي

رسول الله **ص** وكتب على وشهد جبريل ثم طوبى الصحيحة قال الراوى **ص** قد علم
انه يعلم ما في الصحيحة الا الذى اعلمها وكتبها وشهدها فلا تصدقوه وهذا
في المرض الذى نوح فيه قال الصفار في الذر الملقط انه موضوع انتهى وقد
قال بعض المحققين ان وصايا على المصدرية بينا والذالكها موضوعه غير قوله
يا على انت منى بمنزلة هارون من موسى الا انه لا نبي بعدي **حديث** باويج من قال
الغنى بعد قافة الكلام بعض الكرام وليس على الاطلاق في الكرام **حديث** ترجع المرء
على رغم انفة هو معنى حديث يجب زينا من قوم بقادون الجنة بالسلاسل
وهم له كارهون ونفس السلاسل بالقيود للامسارى وفي معناها الفقر
المرض وسائر البلايا **حديث** يوم القوم احسنهم وجها موضوع في الاثر
انه ليس على الاطلاق **حديث** يد عدوك اذا لم تقدر على قطعا قبل ذكره في الجاهلية
عن المصود اذا مد اليك عدوك يده فاقد رت على قطعا والا فقبلها قلت
هو قريب من حديث برقص الفرد في دولة ونقدم اسجدة في صولته **حديث**
يس لما قرأت له قال السخاوى لا اصل له بهذا اللفظ وهو بين جماعة الشيخ
اسم على الجبري باليمن قطعي بالترجمة قلت وقد بلغني ان شيئا قرأت السخاوى
على بنهم من اهل السنة وسافر الى بلادهم فقبل له ما احسنك الاعيبك فيه ان
شيئك سنى فقال جابضا انما احسنت العسل ووزن الطرف فوصل كلامه
الى الشيخ فتادى اصحابه من القراء وقرؤا بس الى رد عسلم اليهم فلما انزلها

سلب القراءه عن قلب الشيخ فرجع الى الشيخ وتاب من بدعته وخلص من غفلته و
افان الله عليه من رحمة **حديث** بصوم اهل قبا هذا يقال حين بدو الهلاك
يكان دنى مكانا اذا اختلفت المطالعة قال السخاوى وهو شئ مما علمت بغيره
الحديث والا في الفقه معروف وبالاختلاف وهو **حديث** يساوق الامم
كل فصيل العراجه ابو نعيم والطبراني في الكبير وابن شاهين وابن السكن
في الصحابة وابن يونس وغيرهم كلهم من طريق موسى بن علي بن رباح عن ابيه
عن جده رباح رفعه ان مصر ستفج بعدى فانجموا خيرها اى اطلبوا انفسهم ولا
تخذوها دارا فانه يساق اليها اقل الناس اعمارا هذا اللفظ الاولين والباقي
بمعناه قال ابن يونس انه منكجدا وقال اعلم الله منى ان يحدث غلب هذا فانه
كما تقي الله من ذلك وبيعة ابن الحنظلي فاوردته في الموضوعات وقال البخاري انه
لا يصح **حديث** بنى المراد بنى البرد معناه صحيح وليس بحديث ذكره ابن الدبع
قلت وهو مستفاد من قوله تعالى وسرايل نقيم المراءى والبرد فهو من باب
الاكتفاء بذكر احد الضدين عن الآخر فيا مل ويدبر **حديث** اليقين الايمان كله
الاوسط عن جابر قال السخاوى لا اصل له وفي فضله والتفكير منها احاديث كلها
واحدة قلت وعلى تقدير صحة هذا الحديث فهو تفسير لقوله تعالى يوم نحشى
بانه يوم الايمان وقد كان حسنا وشوقا على الاعداء وكان سعدا ومباركا على الاحبا
وكذا ما روي في ايام الاسبوع مرفوعا يوم السبت يوم مكر وخديعة ويوم الاحد

يوم عرس وبناء الاثنين يوم سفر وطلب رزق والثلاثاء يوم حديد وبأس
الأربعاء يوم الأخذ والاعطى والخميس يوم طلب الخواج والجمعة يوم خطبة النكاح
أخرجه أبو يعلى من حديث ابن عباس رضي الله عنهما أيضا لكن يروي عن عائشة أنها قالت
إن احتيايا ليلنا إلى يخرج فيه مسافر وانكح فيه واغتسل فيه حتى يوم الأربعاء
انتهى كلام السخاوي وقد تقدم بعض الكلام على حديث مابدي شي يوم الأربعاء
الأول قد نفع والله أعلم **حديث** يوم يومكم يوم نحركم لا أصل له كما قاله أحمد وغيره ذكر
السخاوي وذكره الزركشي بلفظ نحركم يوم يومكم ثم قال أحمد بن حنبل لا أصل له
قلت ولو صح حمل على الغالباء على سنة وردده وهو علم حجة الوداع وغيره
والله أعلم **فصل** قال شيخ مشايخنا المافظ شمس الدين السخاوي في خلاصة
المقاصد الحسنة في بيان أحاديث المشاهير على الألسنة وإذا انتهى أو رونا
ما استحضرناه فليخلق بذلك ما أشهر من لقاء بعض الأئمة ونحوهم لبعض وكذا
نصابه تضاف لأناس وقبور لأقوام ذوى جلال مع بطالة ذلك كله وإناس
يذكرون بين كثير من العوام بالعلم مطلقا وفي خصوص علم معين وربما ناسحل في
ذلك من لا موقف له بذلك تقليد أو اعتصام كما متصفاه ثم زال بالترك أو
تسائل بالسلج به عن الوصف الأول وهو جميع هذا كثيرا لا يخفى من الأول **وهو**
ابن يمين ما أشهر من أن الشافعي وأحمد اجتماعا بشيآن الراعي وسألاه فباطلا
باتفاق أهل المعرفة لأنها لم يذكرها قال وكذلك ما ذكره من الشافعي اجتماعه يوم سفر

عن الرشد بأكل فلم يجمع الشافعي بالرشدا لا بعد الموت لأبي يوسف وقال الحافظ
ابن حجر وكذا الرحلة المنسوبة للشافعي إلى الرشيد وأن محمد بن الحسن حرصه
على قتله وأن أخرج البیهقي في مناقب الشافعي وغيره فهو موضوع مذكورة ومن
الثاني قول الميموني سمعت أحمد بن حنبل يقول ثلثة كتب ليس لها أصول المفازي و
الملاحم والتفسير قال الخطيب جامعنا وهذا محمول على كتب مخصوصة من هذه الكتب
الثلاثة غير معتمدة عليها لعدم علائقها وزيادة الغصا من فيها وأما كتب الملاحم
فجمعا بهذا الصنفه وليس يصح ذكر الملاحم المرتبة والفتن المنتظم غير حادث
يسيرة وأما كتب التفسير فمن أشهرها كتاب الكلبي ومقات بن سليمان وقد قال
أحمد في تفسير الكلبي من أركبته إلى آخره كذب قبل له فيعمل النظر فيه قال لا قلت
وقد قال الزركشي وكتاب مقات بن حبيب منه وقال السيوطي ومنه كتب صحيحة ونسخ
معتبرة ثبت حكاها في آخر كتاب الاتفاق في علوم القرآن وسطها في تفسير
اللسان انتهى وأما المفازي فمن أشهرها كتاب محمد بن إسحق وكان يأخذ من أهل
الكتاب وقال الشافعي كتب الوادى كذب وليس في المفازي أصح من مفازي **موت**
عقبة ومن القبور ما يذكر بحبل لبنات من البقاع أنه قبر نوح عم وإنما أخذ
في أثناء المائة السابقة والمشهد الذي ينسب لأبي بن كعب الجاني الشافعي من مشق
مع اتفاق العلماء أنه لم يقدمها فضلا عن دفنه فيها والمكان المنسوب لابن عمر
الحبل بالمعلاة لا يصح من وجه وإن اتفقوا على أنه توفي بمكة والمكان الذي ينسب

بن عامر من قرافة مصر غاهو بن عامر راه بعضهم بعد مدة من طاولته وللكا
المستوب لابي هرين يستغفله انما هو قبر جدي بن حنينة كما جزم به بعض الحفاظ
الشائعين ولكن قد جزم ابن حبان وتبعه شيخنا بالاول والمكان المعروف بالمشهد
الحسين من القاهرة ليس الحسين مدفوناً بالاتفاق وانما فيه رأسه فيما ذكره بعض
المصريون ونقاه بعضهم قاله شيخنا في العسقلان واما التي بنقمة فقد رأيت له
جواباً بالغ في انكار ذلك والحال فيه والمكان المعروف بالسيدة خنينة ابنة الحسن
بن زيد بن علي بن ابي طالب فقد ذكر بعض اهل المعرفة ان خصوص هذا المجل الذي يزار
ليس يراه قبرها ولكنها في تلك البقعة بالاستيفاء واستيفاء ذلك مع ما يورد
وهو جديد يراوده في تأليف انتهى **فصل** اقول وفيما يلحق به وقاله العلامة الشيخ محمد بن
الحري لا يصح تعيين قبر بني غير بيتنا من غير سندنا ابراهيم عم في تلك القرية لا
بخصوص تلك العقبة انتهى وكأنه فيها شائعه الى ان لا وجود لنور القبر والكواكب
بعد ظهور ضياء الشمس واما انما في نسخ سائر الادب ان في جميع الاماكن والآثار ولا
يتأكد احد في زيادته لتعظيم له الشئ كما ذكر من الحكمة في دفعه عم بالمدينة لئلا
ينقص رتبته لو دفن بركة في جنب بيت النمل الحرام ودفن كثير من الصالحين الكرام
اما مقابرهم فغير معروفة كما ذكره الاعلام حتى قبر خديجة الكبرى التي في ما وقع
لبعضهم من المنام ثم اخبروا في مكان تولدهم وانا شتهر عند اهل مكة بالمواقع المعروفة
عند الامام واما ما احدثوا من مواليدي بني عمر وعثمان وعلى رضي الله عنهم فبغير

١٢٦
فلا يظهر وجه التبرك بارضها الا باعتبار ما لا حاشية وعلى قدرهم في اخرهم
والآخين ولا يظهر لمن لم يثنى من ولايتهم نعم ظهر في الاحوال اللاحقة انهم
سبقتم المسقى في الاراء السابقة ومن جملة مفتريات الشيعة الشيعية جعل صورته
جعل صورته قبر آدم ونوح ع يجب قبر علي رضي الله عنه ان قبره ايضا ليس بثابت وانما في
على امر الناس ونحو من الكلام ولعل الباطنية ما فعلوا انهم لما رأوا مقام الشيخين من
العبادة الكرام في مخرجهم قصدوا بالتزوير قبر علي رضي الله عنه في ذلك المقام
وكذا ينسبون من اراء الامي والاشع والمقعد ونحوها في مقبرة الامام علي بن ابي
الرضا عليه وعلى ابائه التهمة والشائعات ذور وبها وكذا ما ادعاه من جملة اهل
للمؤمنين بروية النور عند قبره من مخصوصات ليلة المعراج فانه كذب من عمل اهل
البطالة والزور واما نداء عم فهو في غاية من الظهور شرقاً وغرباً واول ما خلق
الله نورا سماه في كتابه نورا ودعاه عم الله تعالى جعل نورا في النزيل
يريدون ان يطفئوا نور الله باقوا هم ويأبى الله الا ان يتم نوره وقال الله تعالى
الله نور السموات والارض مثل نوره في قلب محمد وقال عز وجل ولا من الجمل
الله له نورا فانه من نور ليس له الظهور الا في عين اهل البصيرة فانما لا تسمى
الابصار ولكن تسمى القلب التي في الصدور وفي الخلاصة قال الشيخ قد صنف
كتب الحديث وجميع ما احق عليه من موضوعات الفصائل ومنها
الاربعون الود عافية ومنها وصايا علي كرام من موعظة سوى الحديث الاول وهو

بأعلى أنت متى ينزله هارون من موسى غيره لأنه لا تأتي بعدى قال الصفاي وضرا
وصايا على كل ما أولها بأعلى لثلاث علامات وع آخرها التهي عن المجامعة في
اوقات مخصوصة كلها موضوعة واخرها الوصايا بأعلى أعطيتك في هذه الوصية
علم الأولين والآخرين وضرا أحاديث عمر والنصي وقال السيوطي في الأولي و
كذا وصايا على موضوعة والنص به حماد بن عمرو كذا وصاياه التي وضرها عبد الله
بن زياد بن سمعان أو شيخه قال الصفاي وأول هذه الودعايات كان الموت
فيها على غير ما كتبت وقد ذكرناه مع غيره من موضوعات الشباب واخرها من بيت الأول
تلك تقف على بابها خمس مرات فإذا وجد الإنسان قد نفذ كله وانقطع أجله التي
عليه عمر الموت ففتشته كرتبها وعمره سكرناه قال السيوطي في الأول أن الأربعة
الودعايات لا يخرج فيها حديث مرفوع على هذه الشق في هذه الأسانيد وإنما يقع فيها
الفاظ بسيرة وإن كان كلاما حسنا وموعظة وليس كل ما هو حق حديثا بل عكسه
وهي مسددة مرفوعة ودعا من واضع زيد بن رفاعه ويقال أنه وضع مسائل
أخوان الصفا وكان من أجل خلق الله وأقله ^{في الحديث} حياء وأجرهم على الكذب قل الصفا
ومنها كتاب فضل العلم للشيخ شرف الدين وأوله من تعلم مسألة من الفقه فله كذا
ومن الأحاديث الموضوعة عباسا وأحد أحاديث الشيخ الموفق بن أبي الدنيا هو
الذي يزعمون أنه أدرك عليا وعمر طويلا وأخذ بركابهما فركب وأصابه ركابه
فتنبه فقال مد الله في عمرك مدا وأحد أحاديث ابن مسطور الرندي وأحد

بشير ونعيم بن سالم وخراش عن انس وأحد أحاديث دينار عنه وأحد
أبي هديع إبراهيم بن هديع القيسي ومنها كتاب يدعى بمسند انس البصري
مقدار ثمانية يرويه سمعنا الكندي عن انس وأوله امتي في سائر الأمم كما
لغيري الجحوم وفي الزيل سمعان بن المهدي عن انس لا يكاد يعرف الصفتية
نسخة حكومية قطع الله من وضرها وفي لسان الميزان هي من رواية محمد بن
مقارن الرازي عن جعفر بن هارون عن سمعنا قد ذكرنا النسخة وهي أكثر من ثلثها
حديث أكثر من غيرها موضوعة انتهى قال الصفا ومنها الأحاديث التي روى في
تسميتها بأحد لا ثبت شيء منها ومنها خطبة الوداع عن أبي الدرداء رفعه وأوله
يا رب كن أحدكم البحر عند ارتجائه قلت ومنها مسائل عبد الله بن سلام في امتحان
النبوة وهي قد ذكرنا أسئلة من جملة الكلام وفي الدلائل الخطبة الأخيرة عن أبي
هريرة وابن عباس يطول موضوعة أقصوه مسيرة بن عبد ربه لا يورث فيه من
عند ربه وفي الرجز قال ابن عدي كتب جملة عن محمد بن الأشعث عن موسى بن
إسماعيل بن موسى بن جعفر عن أبيه أبي علي رفعها إذا خرج اليها نسخة قرأها من
حديث عن موسى المذكور من أبيه بخط طريخ عامر من أكابر قال الدارقطني أنه
من أبيات الله وضع ذلك الكتاب معنى العلويات قال العسقلاني وسماه المتن وكلها
بسند واحد منه لأجل أبي من الأدهم ولا امرأة كاتبة القم وعبد الله بن أحمد
أبيه عن علي الرضا عن أبيه بروي نسخة موضوعة باطلة ما ينقل عن وضعه

او عن وضع ابية كذا ذكر بعضهم ونسبة الوضع الى الرضا وابيه غير مرضية
وكذا نسبة الى عبد الله ابن احمد غير صحيحة ان كان المراد الامام احمد بن حنبل فتأمل
فانه محل زلل ثم استحق الملقب له ايا طبل منها لا يحمل المرأة تؤمن بالله ان تضع
الفرج على السرج ومن منع الماعون لانه طرق النخل قلت والثاني مستفاد من
قوله تطاولم عن الماعون ومنها لعن الله الناظر والمنظور اليه ومنها لا
تقولوا مستجيد ولا مصيحف ونهى عن تصغير الاسماء اي للعظمة وان سمي
خدا او علوان او بغير شئ وغيرها وروى عن ابن جرير عن عطاء بن سعيد
الرضبة لعل في الجماع فكيف يجامع فانظر الى هذا الرجل الجاهل قلنا رادوا بالرجال
الراوى عن ابن جرير والافهوا امام طبل وقال الديلمي اسانيد كتاب العروس
لا به الفضل جعفر بن محمد بن علي بن الحسن واهية لا يعتمد عليها واحادية منكرو
قلت ومن الواعد الكلية ان نقل الاحاديث النبوية والمسائل الفقهية والتفاسير
القائمة لا يجوز الا من الكتب المتداولة لعدم الاعتماد على غيرها من وضع الرا
والحاق الملاحدة بخلاف الكتب المحفوظة فان نسخها تكون صحيحة متعددة
وقد حكى السيوطي عن ابن الجوزي ان من وقع في حديثه الموضوع والكذب والقلب
انواع منهم من غلب عليهم الزهد ففضل عن الحفظ او ضاعت كسبه فخذ من
حفظه فقلط في نقله ومنهم قوم ثقات لكن اختلطت عقولهم في او اخر
اعمالهم ومنهم من رأى الخطأ سهوا فلما رأى الصواب وابقى لم يرجع انقله

١٢٨
الذين يربون الغلط ومنهم زنادقة وضعوا قصد الى افساد الشريعة وابقاع
الشك والبلاغة بالدين وقد كان بعض الزنادقة يتفضل الشيخ في كتابه ما
ليس من حديثه ومنهم من يضع لفظة مذهبه ومنهم من يضع حسيبة زغبيا و
زهيبا ومنهم من اجاز وضع الاسانيد الكلام حسن ومنهم من قصد التقرب الى
السلطان ومنهم القصاص اقم يريدي احاديث زرقى وتنفق اشترى وروى
عن مالك قال دخلت على المأمون والمجلس غاص باهله فاذا بين الخليفة والوزير
فرجة وجلست بينهما فحدثته مرفوعا اذا صان المجلس باهله فبين كل سيدين
مجلس عالم في الزيل هو منك ومالك لم يبق الى زمن المأمون في الزيل اخرج المار
بن اسامة في مسنده عن داود بن المحابر بضعا وثلاثين حديثا قال العسقلاني
كل ما موضوع منها ان الاحق بصيب بحجة اعظم من جود الفاجر وانما يرفع
العباد غدا في الدرجات ونيالون الراقي من رهبهم على قدر عقولهم ومنها
افضل الناس عقل الناس ومنها قبل يا رسول الله ما عقل هذا المصنف في قوله
فقال ما ان العاقل من عمل بطاعة الله ووضع سليمان بن عيسى بضعا وخمسين
حديثا منها قبله لعقله ما عقل النصارى فقال له فان ابن مسعود منها نا
ان سمي الكافر عاقلا ومنها ركعتان من العاقل افضل من سبعين ركعة ومن
الجاهل ولو قلت سبعائة ركعة لكذلك ومنها ان عدي بن ابي حاتم امك
اباه وذكر من سودده وشرقه وعقله فقال ما ان الشرف والسود والعقل

في الدنيا والآخرة للعامل بطاعة الله فقال يا رسول الله كأي يوم في الضيق
ويطعم الطعام ويصل الأرحام ويعين في التواب ويفعل فهل يتفقد ذلك
شيئا قال لا إن أباه لم يفعل قط وربما غفر له خطيئتي يوم الدين وفي الزيل أيضا
أن قصته رجل نزل في الرجوع إلى المدينة بعد رؤيته في المنام وأذنته به
وارجع إلى أهل المدينة لأصله وهي بنيتة الوضع انتهى وكان ابن الجهمي لما
طالع عليه وذكر في كتابة الموضوع للزيادة وفي الزيل أيضا أنه لما
أراد أن يبنى مسجد المدينة أناه جبريل فقال ابنه سبعة أذرع طولاً في السماء
غير من حرفة ولا منقشة لم يوجد وفيه أيضاً أنه لما كان يصلي ظل الظلم
أنه جسد لأدوم فيه وفي المختصر الرجل من امتى يقولان إلى الصلوة
وذكرهم بما وجدوا واحداً وأما ابن صلواتهما كما بين السماء والأرض موضوعاً
أيضا كما عليه السلام لا يجلس إلا بعد يصلي الأخفف صلواته وأقبل عليه فقال
الملك حاجة فإذا فرغ من حاجته عاد إلى صلواته لم يوجد وفيه أيضاً لا يصح
في صلوات الأسبوع شيء وفي ليلة الجمعة اثني عشر ركعة بالأخلاق من عشر مرات
وفي رواية خمسين مرة والكل منك باطل ويوم الجمعة ركعتان والأربع والأثنا
عشر لأصله وفي ليلة الجمعة أربع ركعات بالأخلاق من خمسين مرة لأصله و
كذا صلوات عاشوراء وصلوات الغائب موضوع بالاتفاق وكذا بقية صلوات
ليالي رجب ويلة السابغ والعشرين من رجب ويلة النصف من شعبان

مائة ركعة في كل ركعة عشر مرات بالأخلاق ولا تغترب ذكرها في قوت القلوب
وأحياء العلوم ولا يذكر الثعلبي في تفسيره وكذا في شرح الأورد ثم في المواهب
ما يذكر القضاة من أن القرد دخل في جيب النبي وخرج من كفه فليس له
أصل كما حكاه الشيخ بدر الدين الزركشي عن شيخه العماد بن كثير وفي حقيق الحين
للدميري قال القرد يقال للفر الصوام وردني في معجم عبد الباقي بن قانع
عن أبي غليظ أئمة بن خلف الجهمي قال رأى رسول الله ص على يدي صر فقال
هذا أول ظاهر صام عاشوراء والحديث مثل أنه غليظ فقد قال الحاكم
هو من الأحاديث التي وضعها قتلة الحسين وهو حديث باطل ورد أنه
مجهولون انتهى وقد اشتهر بين العلماء أن زمان الرؤيا في أيام الرضا كان سنة
اشهر فقد صرح الترمذي بأنه ليس له أصل ووافقه النووي في شرح السلم
وأما أخرجه الذولابي عن الحسين بن علي قال قال رسول الله صل
في حجر علي وهو يوحى إليه فلما سرت عنه قال ما علي صليت العصر قال قال الله
ألم تعلم أنه كان في حاجتك وحاجة رسولك فرد عليه الشمس فردها عليه
فصلت وغابت الشمس فقد قال العلماء أنه حديث موضوع ولم ترد الشمس أحد
وأما حديث أبو شعيب بن نون كذا في زيارت النضر في مناقب العشرة الآت ذكر في
الشفاء من رواية الطحاوي وتبين وجهه في شرحه وكذا في السير على وجه الاتفاق
وقال الشيخ الحريري في شرح المصباح وأما ما يراى بعد قوله اللهم أنت السلام

الحمد الذي في الله كتب الله له الف الف حسنة ومحي عنه الف الف سيئة ورفع له
الف الف درجة ومن ذلك ما رواه ابو العلاء عن نافع عن عمر بن الخطاب عن كعب بن
قاز له بكل شعر يصيب كفته عشر حسنة وابو العلاء هذا روى عن نافع ما ليس
لحديثه ولا يجوز الاحتجاج به به هذا الحديث قد رواه الحسن بن سفيان حديثا
وابو الربيع الزهراني بن الصلت بن الحجاج حدثنا ابو العلاء قال الدارقطني
يقال ان ابا العلاء هو الخفاف الكوفي واسم خالد بن طمران انتهى قال يحيى بن
معين هو ضعيف خلط قبل موته بعشر سنين وكان في تحليفه كل ما جاؤا به يروونه
ومن ذلك حديث برويه محمد بن عبد الرحمن بن اليسماي عن ابن عمر عن النبي صلى
من صام صيغة يوم الفطر فكانا صام الدهر وهذا حديث باطل موضوع على
رسول الله م وابن اليسماي يروي المناكير قال البخاري وابو حاتم الرازي والنسائي
هو منكر الحديث وقال يحيى بن معين ليس بشيء وقال الدارقطني والبيهقي ضعيف
وقال ابن حبان حدث عن ابيه نسخة سره قرأنا من حديثنا كل ما موضوع
لا يجوز الاحتجاج به ولا ذكره الا على وجه التعجب به ومن ذلك حديث من صام
يوم عاشوراء كتب الله له عبادة ستين سنة هذا باطل برويه حبيب بن ابي
حبيب عن ابراهيم الصياغ عن يونس بن مهران عن ابن عباس وجيب هذا غير
كما يضحى الاحاديث ومن ذلك حديث برويه زكريا بن دعلج الكندي الكذاب
الاشعث عن حميد الطويل عن اشعث عن النبي صلى من صام على صلاة الفريضة لم يقطع

الامن على كثر انا وهو في الجنة في رواق من نور في بحر من نور حتى تروى
رب العالمين ومن ذلك حديث برويه عمر بن راشد عن يحيى بن ابي كثير عن
ابي سلمة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى بعد المغرب ست ركعات
لم يكلم بينهن شيئا عدلن له بعبادة اثني عشر سنة وعمر هذا قال فيه الامام
احمد ويحيى بن معين والدارقطني ضعيف وقال احمد ايضا لا يروى حديثه
شيئا وقال البخاري هذا الحديث منك وضيقه جدا وقال لا يثبت ذكره الا على
سبيل القدح فانه يضع الحديث على مالك وابن ابي ذئب وغيرهما الثقات ومن ذلك
حديث من صلى يوم الاربع ركعات بتسليمة واحدة يقرأ في كل ركعة الحمد لله و
آمن الرسول الى اخرها كتب له الف حسنة والف عرفة والف غزوة وبكل ركعة
الف صلوة وجعل بينه وبين النار الف خندق ففتح الله واضعه ما اجراه
على الله ورسوله ومن ذلك حديث من صلى ليلة الاحد اربع ركعات يقرأ في
كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وكل هو الله احد خمس عشرة حرات اعطاه الله يوم
القيامة ثوابه من قرأ القرآن عشرين مرة وعمل القرآن ومخرج يوم القيمة من
قبيره ووجهه مثل القمر ليلة البدر ويعطيه الله بكل ركعة الف مدينة من الزلوة
في كل مدينة الف قصرة برجدة في كل قصر الف دار من الباقية في كل دار الف باب
من المسك في كل بيت الف سرير واستمر هذا الكذب الاثر عن الالف ومن ذلك
حديث من صلى ليلة الاثنين ست ركعات يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة

وعشرين مرة قل هو الله ويستغفر الله بعد ذلك عشر مرات اعطاه الله يوم القيمة
ثواب الف صديق والف عابد والف زاهد ففتح الله وآضعه ومختلفة على النبي
وهو من عمل الجويني الخبيث ومن ذلك حديث من صلى ليلة الاثنين اربع
ركعات يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وابية الكري مرة وقل هو الله مرة
وقل اعوذ برب الفلق مرة وقل اعوذ برب الناس مرة كبرت ذنوبه كلها واعطاه
الله قصر الجنة من ذرة بيضاء في جوف القصر سبعة ايام طول كل بيت ثلاثة
آلاف ذراع وعرضه مثل ذلك واستمر هذا الكذاب الخبيث على حديث طويل فيه
من هذه المجازفات وهو من عمل الحسين بن ابواهم كذاب جال يروي عن محمد
ابن طاهر ووضع من هذا الضرب احاديث صلوة يوم الاحد وليلة الاحد ويوم
الاثنين وليلة الاثنين ويوم الثلاثاء وليلة الثلاثاء وهكذا سائر ايام الاسبوع
وليلاته وهذا باطل واسع جدا وانما ذكرنا منه جزءا بسيرا لتوقف بهان هذا الاحاد
وامثالها مما فيه هذه المجازفات الفبيحة الباردة كلها كذب على النبي عليه السلام
فقد اعتنى بها كثير من الجاهل بالحديث من المنسب الى الزهد والفقر وكثير من
كثير من المنسب الى الفقه والاحاديث الموضوعية عليها ظلمة ودكاكة ومجادفا
باردة ننادى على وضعا واختلافا مثل حديث من صلى الفجر كذا وكذا ركعة
اعطى ثواب سبعين نبيا وكان هذا الكذاب الخبيث لم يعلم ان غير النبي عم وصلى عمر
نوح عم لم يعط ثواب نبيا واحدا وكفره من اغتسل يوم الجمعة بنبته وخشبه كتب



الله له بكل شئ وزا يوم القيمة ودفع الله له بكل قطرة درجة في الجنة من الله
والباقي والزبرجد بين كل درجتين مسيرة مائة عام وعمره حديث طويل
فتح الله وآضعه وهو من عمل عمر بن صبح الكذاب الخبيث والله اعلم **فصل** و
نحن ننبه على امور كلية يعرف بها كون الحديث موضوعا فتم الاستمالة على امثال هذه
المجازفات الذي لا يقول مثلها رسول الله ومضى كثيرة كقول في الحديث المكذوب
ان قال لا اله الا الله خلق الله من تلك الكلمة طائرا له سبعون الف لسان لكل
لسان سبعون الف لغة يستغفرون الله له ومن فعل كذا وكذا اعطى في الجنة
سبعين الف مدينة في كل مدينة سبعين الف قصر كل قصر سبعين الف حوراء
وامثال هذه التي لا يخلو حال واضرها من احادهم اما ان يكون في غاية من الجهل
واللحن واما ان يكون زديقا فصد النقيب برسواله صلى باضاعة مثل هذه
الكلمات اليه ومنها تكذيب الحسن له حديث الباذنجان لما اكله وحديث الباذنجان
شفاء من كل داء ففتح الله واضرها فانه لو قاله بعض جملة الاطباء لنتفى
الناس منه ولو اكل الباذنجان اللحم السود الغالية وكثير من الامر لم يرد لها
الاشد ولو اكله فقير ليستغنى لم ينله الفنى او جاهل ليتعلم لم ينفذ العلم وكذلك
حديث اذا عطس الرجل عند الحديث فهو صدق وهذا وان صح بعض الناس سندا
فالحسن يشهد برضه لانا نشاهد العطاس والكذب يعمل عمل ولو عطس مائة الف
رجل عند حديث بروي عن النبي عم لم يحكم بصحته بالعطاس ولو عطسوا عند

بشرارة رجل لم يحكم بصدقه قلت وقد روي أبو نعيم عن أبي هريرة بلفظ الطاء
عند الدعاء شاهد صدق كذا في الجامع الصغير ولا يخفى أنه إذا ثبت شيء النقل
فلا عبادة بمخالفة الحق من العقل وكذلك حديث عليكم بالعدل فإنه مبارك
ورق القلب ويكثر الدعوة قدس فيه سبعون نبيا وقد سئل عبد الله بن المبارك
عن هذا الحديث وقيل له أنه بروي عنك فقال دعني أرفع شيء في العدل أنه
شهرق اليهود ولو قدس فيه نبي واحد لكشفاء من الأدواء فكيف بسبعين
نبيا وقد سماه الله تعالى أدنى ودم على من اختار من المن والسلوى وجعله
قربى الثوم والبصل افتري انبيا بنى اسرائيل قدسوا فيه لهذا العلة والمنا
التي فيه من هيج السواد والتف والرياح المغليظة وضيق النفس والدم
الفاسد وغير ذلك من المضار المحسوسة وبشيء أن يكون هذا الحديث من
وضع الذين اختاروه على المن والسلوى وأشباههم قلت وقد تقدم ما يقرى
كلامه وكذلك حديث أن الله خلق السموات والأرض يوم عاشوراء وكذلك
حديث اشربوا على الطعام تشبعوا فان الشرب على الطعام يفسد ويمنع من
استفراغ المعدة ومن كان نضجه وكذلك حديث الكذب الناس الضباغون
والصراغون فالحسن يرد هذا الحديث فان الكذب غيرهم اضعافه فهم كالرافضة
فالله كذب خلق الله والكران والطريقة والمنجوت وقد ناول بعضهم على
أن المراد بالصباغ الذي يزيد في الحديث الفاظ كزينة والصواعق الذي

يصوغ الحديث البسلا اصل وهذا تكلف آرد الحديث باطل قلت وهذا
غريب عنه فان الحديث بعينه رواه احمد وابن ماجه عن أبي هريرة في الجامع الصغير
فصل ومنها سماحة الحديث وكونه مما يستحسنه كحديث لو كان الأرز رجلا
لأكلنا مما أكله جايح الأتشيهر وهذا من التبع البار وبصا عنه الفضلاء
فضلا عن سيد الأبياء عام وحديث الموزد رواه الجيني إذا زاد دخل في الجني
صار شفاؤه فلعل الله واضعه على رءوسهم وحديث لو يعلم الناس ما في الجنة لا
شروها بوزن زاهبنا وحديث احضروا موايدكم البقل فإنه مطرقة للشيطن
وحديث ما من ودقة لهندباء الأعلىها فطر من ماء الجنة وحديث بيئت
البقلة المرجيز من كلامه من بابات ونفسه تادعه ويضرب عرف الخزام من
انفسه فكلوها تباركوا عنها إلى الأبد وحديث فضل دهن البنفسج على الأدهان
كفضل أهل البيت على سائر الخلق وحديث فضل الكرات على سائر البقول
كفضل خبز البر على البقول وحديث الكفاءة والكرفس طعام الباس والتسبيح وحديث
ما من رمان الا وبلغ بحبة من رمان الجنة وحديث ربيع امي الغنم البطيخ
وحديث عليكم مداومة اكل الفسيخ والخبره وحديث عليكم بالمحلى فإن فيه شفا
من سبعين داء وحديث من أكل فولة يضرها أخرج الله منه من الداء فلهذا
لعن الله واضعها قلت اردوا بين حبان في الضعفاء من حديث عائشة مرفوعا
وحديث لا تسبقوا الذين فانه صديق ولم يعلم بنو آدم ما في صوته لا يشعروا

لا تقتسلي بالماء الشمس فانه يورث البرص وكل حديث فيه آحيرة وذكر الجبار هو
كذب مختلف وكذا يا حيرة لا تأكل الطين فانه يورث البرص كذا وكذا **وحدث**
حدوث شرط بكم عن الجبار قلت وقد تعقبه الشيخ جلال الدين السبطوطي بأنه
جاء في حديث صحيح يا حيرة وهو ما رواه الحاكم شاعبد الجبار في الورد عن عمار
الذبي عن سالم بن ابى الجعد عن ام سلمة قالت ذكرنا النبي ثم خرج بعض امراء المؤمنين
فنهكت عايشة ام المؤمنين وعن ابيها فقال انظر يا حيرة ان لا تكذبي انت ثم
التفت الى علي فقال ان واليت من امر هائشك فاروق يا قال في السند لا يجمع على شرط
الجباري مسلم قال الذهبي عبد الجبار لم يخرج له **وحدث** من لم يكن له مال يصدق
به فليعلم اليهود والنصارى فان اللعنة لا تقوم مقام الصدقة ابدا **وحدث**
البت على نفسه ان لا يدخل النار من كان اسم احمد او محمد **وحدث** من ولده مولود
فسماه محمد ابتر كما كان هو والداه الجنة **وحدث** ما من مسلم دنا من ذنوبه
وهو يتوب ان جعلت منه شربة محمد الا رد الله ولدا ذكر او ذكرا في ذلك جزء كذا
قلت وفي رواية الطبراني وابن عدي عن ابن عباس من ولده ثلاثة اولاد فلم يسم احد
محمد فقد جعل كذا في الجامع الصغير **فصل** ومنها ان يكون الحديث لا يشبه كلام
الانبياء بل يشبه كلام الصحابة **وحدث** ثلاثة يزيد في البصر النظر الى الخضر و
الماء الجاري والوجه الحسن وهذا الكلام مما يجمل عنه ابو هريرة وابن عباس بل سجد
بن السبيد الحسن بل احمد ومالك قلت وقد سبق انه ضعيف لا موضوع **وحدث**

النظر الى الوجه الحسن علو البصر وهذا ونحو من وضع الزاوية قلت وفي
الجامع الصغير النظر الى المرأة الحسناء والخضر يزيدان في البصر واما ابو نعيم
في الحلية عن جابر **وحدث** عليكم بالوجه الملاوح والحدق السود فان الله يستحي ان
يعذب ملجأ بالناظر فعنه الله على واضعه الجنب **وحدث** والنظر الى الوجه
الحسن عبادة قلت وقد تقدم انه ضعيف لا موضوع ان الله طهر قوما من الذنوب
بالصلوة في رؤسهم وان عليا لا اولهم **وحدث** بنات الشجرة الانفا ما
من الجذام قد سئل عن الامام احمد فقال لا من ذنبي قلت رواه ابو يعلى والطبراني
في الاوسط بسند ضعيف عن عايشة كذا في الجامع الصغير **وحدث** من اناه الله
وجرا حسنا واسما حسنا وجعله في موضع غير شان وهو من صفوة الله في
خلقه وكل **وحدث** فيه مدح حسن الوجه الثناء عليهم او الامر بالنظر اليهم
او التماس الخواص منهم او النار لا تنسهم فكذا يختلف واقل مفتري وفي
الباب احاديث كثيرة فاقرب شي في الباب **وحدث** اذا بعنتم الى ربذ فابغضوا
حسن الوجه والاسم وقيه عمرها زابيه قال ابن حبان كان يضع الحديث في
ابو الفرج هذا الحديث في الموضوعات قلت واما حديث اطلبوا الخير عند
الوجه فرأه البخاري في تاريخه وابن ابى الدنيا في فضائل الخواص وابو يعلى و
الطبراني عن عايشة والطبراني والبيهقي عن ابن عباس وابن عدي وابن عسك
عن انس والطبراني في الاوسط عن جابر وقام الخطيب في روايته مالك بن ابى

هيرة بلفظ ابتغوا الخير عند حسن الرجوع كما ذكره السيوطي في جامع الصغير
 فلحديث اقل مراتبه ان يكون حسنا او ضعيفا واما كونه موضوعا فلا وكلا
فصل ان يكون في الحديث تاريخ كذا وكذا مثل قوله اذا كان سنة كذا وقع كيت
 وكيت واذا كان شهر كذا او كذا وقع كيت وكيت كقول الكذاب الاشتر الكنف
 القر في الحرم كان الغلاء والقنائل واذا كان في صفر كان كذا وكذا واستمر
 الكذابين في الشهور وكلا واحاديث هذا الباب كلها كذب مفترى **فصل**
 ومنها ان يكون الحديث بوصف الأطباء والطريقة اشبه واليق كحديث
 الهريسة شد الظهر **وحدث** اكل التمر يذهب الحسد **وحدث** الذي شكى
 الى النبي مقلعة الولد فامر ان يأكل البيص والبصل **وحدث** انا في جبريل
 بهريسة من الجنة فاكلتها فاعطيت قوة اربعين في الجماع **وحدث** المان
 حلوي يحب الخلوات ودوا الكذاب الاشتر المؤمن طوي والكافر جري قلت
 وقد تقدم الكلام عليهما **وحدث** كلوا التمر على الزرق فانه يقبل الذود قلت
 اخرج ابو بكر في الغيلانيات والذلي في مسند العزدي عن ابن عباس على
 ما في الجامع الصغير **وحدث** اطعموا نساءكم في نفاسهن التمر قلت هذا لا
 يصح وقد اخرج ابو يعلى وابن ابي حاتم وابن السني وابو يعيم معاذ الطب
 السني والعقلي وابن عدي وابن حزم ورواه ابن عساكر عن علي قال قال النبي
 صلوا اطعموا نساءكم الولد الرطب فان لم يكن رطب فتمر فليس من الشجر شجرة

الكرم على الله من شجرة تزلت تحتها حريم بنت عمران واخرج ابن عساكر عن
 بن قيس مرفوعا اطعموا نساءكم في نفاسهن من التمر فانه من كان طعاما
 في نفاسه اخرج ولدها ولدا حليما فانه كان طعاما حريم حنين ولدته عيت
 ولوعلم طعاما هو خير لها من التمر لا طعم اياه واخرج عبد بن حميد عن
 قال لعلم الله ان شيا للنفساء خير من الرطبة لأم حريم به واخرج عن
 عمرو بن ميمون قال ليس للنفساء خير من الرطبة والتمر وزا الآية **وحدث**
ايك مجذبة التمرة تشاف قط عليك رطبا جنيئا كذا في الدر المنثور
وحدث من لم اخاه لقة طوى صرف الله عنه مرادة الموقف **وحدث** من لقة
 من مجرم الغائط او البول ففسل انما اكلها غفر له **وحدث** التقي في الطعام
 يذهب البركة قلت رواه احمد بن حنبل عن ابن عباس ما نهى عن التقي
 في الطعام والشراب **وحدث** اذا طنت اذن احدكم فليصل على وليقل ذكر
 الله من ذكره بخبر فكل حديث في طين الاذن كذب قلت رواه الحكم وابن
 السني والطبراني والعقلي وابن عدي عن ابي رافع كذا في الجامع الصغير
 وللترمذ وان لا يكون فيه موضوعا وذكر الكزبي ايضا في الحصين والترم
 ان لا يكون فيه الاصح **فصل** ومنها احاديث العقل كلها كذب كقوله لما
 خلق الله العقل قال له اقبل فا قبل ثم قال ادبر فادبر فقال ما خلقه خلقا
 الكرم على منك بك اخذ وبك اعطى قلت قد سبق عن العزدي انه اخذ الطبراني



في الكبير واللاوسط وابو نعيم باسنادين ضعيفين انتهى ورواه عبد الله
بن امام احمد في ذواته الزهد عن الحسن مرفوعا بسند جيد كما ذكره بعض **وحدث**
لكل شئ مولا ومعد التقوى قلبا لعاديين فلتدروا الطبراني عن ابن عمر
البيهقي عن عمر بن الخطاب في الجامع الصغير **وحدث** ان الرجل يكون من اهل القلب
والجراد وما يخرج الا قد عمل فلتدروا الترمذي الحكيم النوادر وما يورد في
من حديثنا ان قوم على رجل عند النبي ع حتى بالغوا في الشاء فقال كيف عقل
الرجل فذكر ان النبي ع عن الخطيب حدثنا القوي قال سمعت الحافظ عبد الغني
يقول اخيرا اذا قلنا بان كتاب العقل وضعه ربيعة واظهره ميسرة بن عبد ربه
ثم سرقه منه داود بن الهيثم وركبه اسناد وسرقه سليمان بن عيسى باسناد من اخ
قلت ويد كتاب العقل للاودوي والمختلف الكذابي وهو مرفوع قال ابو الفتح الا ذكر
يصح لالة العقل حديث قاله ابو جعفر العجلي وابو حاتم بن جابر انتهى ابن الحسرة
البحار في ليس كذابي ولا يكره من عدم الصحة وجوه الوضع كما لا يخفى **فصل** في
الاحاديث التي يذكر فيها الخلفاء كذب ولا يصح في حياته حديث **والمحدث**
ان النبي ع كان في المسجد فسمع كلاما من ورائه قد هيس ينظرون فاذا هو الخلف
وحدث بلقي الخلف والباسي كلام **وحدث** يجمع بمعرفة جبريل وميكائيل والخلف
الحديث المفترى للبطون قلنا ما الحديث الثاني قد سبق انه اخبره العجلي والدار
قطن في الاثر داود بن عمار عن ابن عباس مرفوعا واما الحديث الثالث فكذا

له اصل ذكرته في رسالتني المستأه بكتف الحذر عن امر الخلف مع الرد على ما ذكر
هنا من الادلة العقلية والعقلية في عدم بقاءه **فصل** ومنها ان يكون
الحديث مما تقوم الشواهد الصحيحة على بطلانه كحديث عويج بن عنق الطويل
الذي قصد واضعه الطعن في اخبار الانبياء فان في هذا الحديث ان طوله كان
ثلثة الف ذراع وثلاثة وثلاثين وان نوحا لما خوفه الغرق قال احملي في
قصعتك هذا وان الطوفان لم يصل الى كعبه وانه خاص البحر فوصل الى حجر
وان كان ياخذ الحوت من قرار البحر فيشويه في عين الشمس وانه فلق صخرة
عظيمة على قد وعسكر موسى وادان يوضعهم برافقهم الله في عنقه
مثل الطوفان وليس العجب من جراءة مثل هذا الكذاب على الله انما العجب من يدخل
هذا الحديث في كتب العلم من التفسير وغيره ولا يبين امر وهذا عند ليس
من ذرية نوح وقد قال تعالى **وجعلنا ذريتهم اباوين** فليخبر ان كل
من بقي على وجه الارض فهو من ذرية نوح ع فلو كان كعويج وجودهم
بعد نوح عليه السلام وايضا فان النبي ع قال خلق الله آدم ع وطوله في
السموات ستون ذراعا فلم يزل المخلوق ينقص حتى الان وايضا فان ما بين السموات
والارض خمسمائة عام وسماها كذلك واذ كانت الشمس في السماء الرابعة فيبتا
وبين هذه المسافة العظيمة فكيف يصل اليها طول ثلثة الاف ذراع حتى
يشوي في عينه الخوف ولا ريب ان هذا وامثاله من وضع زنادقة اهل الكتاب

الذين قصدوا الشهادة والاستقامة بالرسول واتباعهم قلبت وفي تفسير المعاني
للبغوي ان اصحابنا اول ما اتفقوا على العلم ان عوحي بن علقمة من بني عجم ولم
يمد على هذا الكلام فدل على ان الوجود ماض في الحلة عند العلماء الاعداء غايته
ان الكذابين زادوا وقصوا ووجدوا لغيرهم الفاسد عند العوام من الامم
فترقى عن ابن عباس في قوله تعالى **واذ قلنا اذ خلوا هذه القرية ايا ربنا**
وهي قرية الجبارين كان فيها قوم من بنية عاد يقال لهم العماكة وراسهم
عوحي بن علقمة في الدار المنشورة في تفسير المأثور للسيوطي اخرج ابن جرير وابن
المنذر عن قتادة في قوله تعالى **ان فيها قوما جبارين** قالوا ذكر لنا انهم كانت
لهم اجسام وخلق ليسا بغيرهم واخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد عن قال
هم اطول من اجساما واشد قوة واخرج ابن عبد الحكم في فتوح مصر عن ابن
جبلة قال افطن سبعون رجلا من قوم موثق في خيف رجل من العماكين
واخرج البيهقي في شعب الایمان عن زيد بن اسلم قال بلغني انه رايت صبي و
اولادها رابضة في خفاف عتي رجل من العماكة واخرج ابن ابي حاتم عن
اسم ابن مالك انه اخذ عصا فذرع فيها ثوبا ثم قاسم الارض خمسين ارسا
وخمسين ثم قال هكذا اطول العماكين واخرج ابن جرير وابن ابي حاتم عن
ابن عباس قال لما حوسب ان يدخل مدينة الجبارين فصار بين موته حتى نزل خراجا
من المدينة وهي ارجا فبعث اليهم اثني عشر عبدا من كل سبط منهم عشرين

بحر.

بغير القوم فدخلوا المدينة واوا امر عظيم من هيبته وجسمهم وعظمتهم فدخلوا
حائطها فجاء صاحب الحائط ليجني الثمار من حائطه فجعل يجني الثمار فينتقل الى ثماره
فتبصرهم فكلما آصابه واحد منهم اخذ فجعله في كفة مع الفاكهة حتى انقطع الثمر
عشر كلهم فجعلهم في كفة مع الفاكهة وذهب الى ملكهم فتشبه بهم بين يديه الخيش
ومن هذا حديث ان قاف جبل من ذريرة الخفراء محبطة بالديار كاحاطة
الحائط بالبساتين واضعة الكافرا عليه فدر قرأته قلت قد ذكره البغوي في
معالمه عن عمره والفقهاء وفي الدار المنشورة اخرج عبد الرزاق عن مجاهد
قال قاف جبل محبطة بالارض في المذرة وابو النخع في القطمة والمناكر وابن من
عن عبد الله بن سويد في قوله تعالى **والفرقان** قال رجل رماه محبطة بالديار
عليه كفضاء السواد قال ومن هذا حديث ان الارض على صخرة والصخرة
على قدر نوز فاذ حرك النور قرينه تحركت الصخرة قلت قد اخرج ابن ابي الدنيا
وابو النخع عن ابن عباس قال خلق الله جبلا يقال له قاف محبطة بالعالم وعرفه
الى الصخرة التي عليها الارض فاذا اهتد ان يزلزل قرية كره ذلك الجبل فركب الريح
الذي يلي تلك القرية فيزولها ويحركها فنعم تحرك القرية قال ومن هذا
حديث كانت جنيته ثلثي النجوم فابطأت عليه فقال ما اباطا من قال ما لا
ميتة بالهند فذهبت وفي قرية فريت في طريقها بليس على صخرة فقلت
ما حملك على ان اظلمت ادم قال في هذا هذا فقلت تعجب وانت انت قال يا

فادعني لادعوني في اذير قسمه ان يغفر لي فادعني رسول الله صلى
ذلك اليوم قال ابن عمر في الكامل حدثنا عبد المؤمن بن احمد حدثنا ابن لهيعة
عن ابيه عن ابي الزبير عن جابر فذكره الله اعلم مما دس في كتب ابن لهيعة والا
فهو اعلم بالحديث من ان يروج عليه مثل هذا وهذا اهاتة ابن التميم
بن لاقبيس بن ابيس الحديث الطويل ونحوه وحديث زكريا بن بوعلا قال
ابن الجوزي حديث زكريا باطل **فصل** ومنها مخالفة الحديث في القرآن
حديث مقدار الدنيا وانما سبعة آلاف سنة ونحوه في الالف السابعة
وهذا من ابي الكذب لانه لو كان صحيحا لكان كل احد علم انه قد بقي للقيامة
من وقتها هذا ما كان واحدا وخمسون سنة والله تعالى يقول **تَسْأَلُونَكَ**
عَنِ السَّاعَةِ اَيَّانَ مَرِيرُهَا قلنا تحقيق هذا الحديث قد تصدق الجلال
اليتوكل في رسالة سماها الكشف عن مجاوزة هذه الالف **فصل**
انه يستفاد من الحديث اثبات قرب القيمة ومن الايات التي تبين تلك
الساعة فلا منافاة وزيدته انه لا يتجاوز عن خمسة مائة بعد الالف
وقد جاء بالكذب من يدعي في زماننا العلم وهو منشعب بما لا يبيد ان النبي
لا يعلم متى تقوم الساعة قيل له فقد قال **حديث** جبرائيل عليه السلام
فالمسئول عنها باعلم من السائل فخره عن موضعه وقال معناه انا وانت تعلمان
وهذا من اعظم الجهل واقل التعريف والنبي اعلم بالله من ان يقول لمن كان

بظنة اعلم يا انا وانت تعلم الساعة الا ان يقول هذا الجاهل انه كان يعرف
انه جبرئيل فرسول الله صلى الله عليه واله الذي نفسي بيد ما
في سورة الاعرافه غير هذا القول وفي اللفظ الاخر ما شبه على غير هذا
المادة وفي اللفظ الاخر روافي الاعراب فذهبوا فالتسوا فلم يجدوا نبيا
وانما علم النبي انه جبرئيل بعد من كما قال ربه فليست ملينا فقال نعم يا عمر
انك من السائل والمجرد يقول علم وقت السؤال انه جبرئيل ولم يجبر الضميمة
بذلك الا بعد من ثم قوله في الحديث والمسئول عنها باعلم من السائل نعم كل
سائل ومسئول عن الساعة هذا شأنها ولكن هو لاء الغلاة عندهم
ان علم رسول الله صلى الله عليه وسلم مطبق على علم الله سواء سوا فكل ما يعلم الله ويعلم
رسوله والله تعالى يقول **وَمِنْ حَوْلِكَ مِنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ**
الْمَدِينَةِ مَرَدٌ وَاعِلِي الْبَيْتِ لَا يَعْلَمُونَ وهذا في برآة وهي في آخر ما نزل
من القرآن هذا والمنافقون جبرائيل في المدينة انتهى ومن اعتقد بسوءة علم
الله ورسوله يكفر اجماعا كما لا يخفى قال ومن هذا **حديث** عقد عائشة رضي
وعن ابيها لما ارسل في طلبه فانادوا بليل اي ومما يؤتى ما تقدم ويطلب قول
القبائل حديث عائشة فقد ذكر العبادي كثير في تفسيره وهو من كبار المحدثين
قال البخاري حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن عبد الرحمن بن القاسم
عن ابيه عن عائشة قالت خرجنا مع رسول الله في بعض أسفاره حتى اذا كنا

بالبيداء اوبذات الجيت عقدت فاقام النبي ع على التاسعة واقام الناس معه
وليسوا على ماء وليس معهم ماء فاتي الناس الى ابي بكر فقالوا لاري ما عايشة فاقامته
رسول الله صلعم وبالناس على ماء وليسوا معهم ماء فاجاء ابو بكر رضي ورسول الله
واضع رأسه على فخذي فقام فقال حبت رسول الله ع والناس وليسوا على
ماء وليس معهم ماء قلت فعايتني ابو بكر رضي وقال ما شاء الله ان يقول وجل
يطلق في حاضره ولا يمتنع من التحرك الا كما رسول الله ع على فخذي حتى اصبح
على غير ماء فانزل الله اية التيم فقال اسعد بن الحضرمي يابدي بركم يا آل ابي بكر
قالت فبعثنا البعير الذي كنت عليه فوجدنا عليه العقد تحته قال اي ومن هذا
المقبيل **حديث** بلغ الترف قال ما ادرى لو تركتم ولا بقر شيئا فتركوه فجاءه
شبيبا فقال انتم اعلم بيننا كرواه مسلم عن عايشة رضي وقد قال تعالى **قل**
لا اقول لكم عندى خزائن الله ولا اعلم الغيب وقال لو كنت اعلم الغيب لا
استكرت من الخير ولما جرى لام المؤمنين عايشة طبرج ودماعها اهل الا
لم يكن يعلم حقيقة الامر حتى جاءه الرحي من الله تعالى يبرادها وعند هؤلاء
المفلاة انه كان يعلم الحال وانه عقرها يدرى فاستنسا الناس في فراخها
ودعا ربحانة فسألهما وهو يعلم الحال وقال لهما ان كنتما تمت بدين فاستغفر
الله وهو يعلم علما يقينا انهما لم تلم بدين ولا ريب ان الحامل هو لاد على هذا
الغلو اعتقادهم انه يكفر عنهم سيئاتهم ويدخلهم الجنة وكما غلو كانوا في

البدو

اليه واخضر به فم اقصى الناس لاهل واشدهم مخالفة لسنة وهو لاد فيهم
شبه طاهر من النصارى غلوا في المسيح اعظم الغلو في المسيح وخالفوا سنة
ودينه اعظم المخالفة والمقصود ان هؤلاء يصدقون بالاحاديث المكذوبة
ومحرفون بالاحاديث الصحيحة والله ولي دينه فيقيم من يقوم له بحق النصيحة
فصل ما وشبه هذا ما وقع فيه الغلط من حديث ابي هريرة خلق الله البرية
يوم السبت الحديث وهو صحيح مسلم ولكن وقع فيه الغلط في رفعه وانما هو
من قول كعب الاخبار كذلك قال امام هذا الحديث محمد بن اسمعيل البخاري
في تاريخه الكبير وقاله غيره من علماء المسلمين وهو كما قالوا لان الله تعالى اخبر
ان خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام وهذا الحديث يتفق
ان مدة التخليق سبعة ايام ومن ذلك الحديث الذي يروي ^{عن عائشة} عن النبي صلى الله عليه وآله
تعالى الله عن كذب المغيرين ولا سمع عرو بن الزبير هذا قال سبحانه الله يقول
الله تعالى **وسبع ايام** **السموات والارض** ويكون الصخر عرشه الادي وكل
حديث في الصخرة فهو كذب مفترى والقدم الذي فيها كذب موضوع مما علة ابي
المزورين وانما شيء في الصخرة انما كانت قبل اليهود وهو في المكان كبرم السبت
في التان ابدل الله لاهل هذه الكعبة البيت الحرام ولما اراد امر المؤمنين عمن الخطا
ان يبنى المسجد الاقصى استشار الناس هل يجعل امام الصخرة او يظفها فقال له كتب
امر المؤمنين ابنه خلف الصخرة فقال يا ابن اليهود تبخل على طائفة يهودية بل ابنيه امام

المستقر لا يستقبل المصلون فيها حيث هو اليوم وقد اكثر الكذابين من
الوضع في فضائها وفضاى بيت المقدس والذي صح في فضله قوله عمامة
الرجال الا الى ثنية المسجد الحرام والمسجد الاقصى ومجدي هذا وهو في الصحيحين
وقوله من حديث ابن ذر وقد سأل اي مسجد وضع في الارض اول فقال المسجد
الحرام ثم اي ثم قال المسجد الاقصى الحديث وهو تفوق عليه حديث عبد الله بن عمر
لما بنى سليمان البيت سئل به ثلثا سأل حكما بصا دف حكم فاعطاه اياه وسأله
ملك لا ينبغي لأحد من بعد فاعطاه اياه وسأله ان لا يؤم احد البيت الا يريد
الا الصلوة فيه الا رجع من خطبته يوم ولدت امه وانما رجوا ان يكون قد اعطاه
ذلك وهو مسند احمد وصحيح الحاكم وفي الباب حديث رايع وهذه الاحاديث
رواه ابن ماجه في سننه وهو حديث مضطرب الصلوة فيه تحسب الصلوة وهذا
محال لان مسجد رسول الله عم افضل منه والصلوة فيه تفعل على غير الف صلوة وقد
روى في مسجد بيت المقدس التفضل بحسبانه هو انبه وصح انه امر به اليه والله
صلى فيه وام المسلمين في تلك الصلوة وربط البراق بحلقة الباب وعرج به منه
وصح عنه ان المؤمنين يتخصون به من اجور وهاجور هذا يجوز ما يقع فيه
الاحاديث قلت وكذا ثبت ان المهدي مع المؤمنين يتخصون به من الدخايل وغل
المسجد وقد اقم الصلوة ويقول المهدي تقدم باروح الله يقول اغاهن الصلوة
اقمت للفتية المهدي ويقدم به عيسى م اشعار ابانه من جملة الله ثم يصلي

عيسى

عيسى ع في سائر الايام فصل ومنها احاديث صلوات الايام والليالي كصلوة
يوم الاحد ويلة الاحد ويوم الاثنين ويلة الاثنين الى اخر الاسبوع كل احاد
كذب وقد تقدم بعض ذلك وكذلك احاديث صلوة الغائب اول جمعة من رجب
كلما كذب واقامها ما رواه عبد الرحمن بن بشار وهو صدوق عن ابن جهم وهو
واضع الحديث حدثنا علي بن محمد بن سعيد البصري حدثنا حلف بن عبد الله الصنفاني
عن حميد بن انس برفعه رجب شهر الله وشعبا شهره ورمضان شهر اتي الحديث
وفيه لا تغفلوا عن اول جمعة من رجب فانه ليلة يسرها الملائكة الغائب وذكر الحديث
المكذوب بطوله قال ابن الخوري انه هو به ابن جهم ونسب الى الكذب قال رحمت
عبد الوهاب الحافظ يقول عبد الوهاب يحولون فيثبت عليهم جميع الكتب فيما وجدتم
قال بعض الحفاظ ابن ابي عمير لم يخلفوا في اما صدر الحديث وهو قوله رجب شهر الله
وشعبا شهره ورمضان شهر اتي فيه ذكرنا ابو الفتح بن ابي القواس في اما اليه عن الحسن
مره كما ذكره السيوطي في جامع الصغير واما قوله وكل حديث في ذكر صوم رجب
وصلوات بعض الليالي فوقيه كذب مفترى ففيه تحشاد قد ورد في صيام رجب احاديث
متعددة ولو كانت متعينا لكانت يتقوى بعضها ببعض وقد اوردت هذا في
رسالي الادب في رجب وفي القوام للقوام ايضا ثم لبعض اورد فيه موضوع
كايته بقوله حديث من صلى الكوي اول ليلة من رجب عشرين ركعة جاز على الصراط
بلا حساب وحديث من صام يوما من رجب وصل ركعتين نفي بكل ركعة مائة مرة الكوي

وفي الثانية مائة مرة قل هو الله احد لم يمت حتى يرى مقعده من الجنة قال واقر
ملجأ فيه ما رواه ابن ماجه في سننه ان النبي م نهى عن صيام رجب قلت وهو محمول
على اعتقاد جوبه كما كان في الجاهلية والاقلم يقل احد من العلماء بركاهه صومه
فصل ومن ذلك احاديث ملوكة النصف من شعبان ياعلى عن صلى الله عليه
من شعبان مائة ركعة قال قل هو الله فقل الله له كل طاعة طيبة تلك الليلة وساق
خير فاذ كثره واعطى سبعين الف حوراء لكل حوراء سبعين الف غلام وسبعون
الف ولدان الى ان قال وشقق والده كل واحد منها سبعين الف والعجب ممن
نتم رايحة العلم بالجنة ان يفتر على هذا الزمان ويصليهم آوهن الصلوة وضعف
في الاسلام بعد الاربعة مائة ونسارت من بيت المقدس فوضع لم اعز له اديث
منها من فواليلة النصف الف مرة قل هو الله احد الحديث بطوله وفيه بعث الله اليه
مائة الف ملك يبشرونه **وحدث** من صلى ليلة النصف من شعبان ثلاث عشرة ركعة
بقرا في كل ركعة ثلاثين مرة قل هو الله احد شفيع عشرة فداست جميع النار وغير
ذلك من الاحاديث التي لا يصح من اشئ **فصل** ومنها دكاكة الفاظ الحديث
وسماحة رايحت مجر التبع ويدفعها الطبع **حديث** اربع لا تبضع من اربع اشئ
من ذكر وارض من مطر وعين من نخل واذن من خير قلت رواه ابو نعيم في الحلية
عن ابيه هبة والبيهقي والطبراني عن عائشة وعن ابيها كما في الجامع الصغير اثنائه
قال وعالم من علم يدل واذن من خير الحديث ضعيف لا موضوع **وحدث** ارجو

عن بز قوم ذل وغنى قوم افتقر وعالم بلاعب به الصبيان قلت **وحدث**
الحالة والاساكفة والصواعين او صنفه من الصنائع المباحة فكذب
على رسول الله عم اذ لا يذم الله تعالى ورسوله الصنائع المباحة **قلت**
وقد يذم لما فيها من الاوهى المكروهة والمحرمة ليجنب عنها كايسته في
شركة عين العلم في مراتب المكان سبب قال ومن ذلك **حديث** من فارة
الدنيا وهو سكران **وحدث** ان لله ملكا اسمه عمارة على فرس من باقون طوله
مذ بصريه وفي البلدان ويقف في الأسواق ينادى ليقلوا كذا وكذا
او ليرخص كذا وكذا **وحدث** ان لله ملكا من حجارة يقال له عمارة ينزل
على حجار من حجاره كل يوم فيستر **فصل** ومنها احاديث ذم الجبشة
والتودان كلها كذب **حديث** دعوة من التودان انما الاسود لبطنه وفرجه
وحدث الرنخي اذا شبع ذنى واذا جع سرق **قلت** رواه ابن عدى بسند ضعيف
عن عائشة رضي وعن ابيها وزاد فيه وان فيهم لسماعة ونجد كما في الجامع
وحدث ابانكر والربيع فانه خلق شوق **وحدث** راي طعانا فقال من هذا
قال العياشي الجبشة او لعهم قال لا تفعل ان جاعا سرقوا وان شبعوا رزوا
فصل ومنها احاديث ذم التوك واحاديث ذم الخصيان واحاديث ذم
الماليك **حديث** لو علم الله تعالى في الخصيان خيرا لاخرج من اصلا فم ذرية
يعبدني الله قلت وقد تقدم **حديث** سر المال في اخر الزمان الماليك **قلت**

رواه أبو يعلى بسند لا يأتى به عن أبي عمر كافي الجامع الصغير واما حديث اتركوا
الحيتة فزاده أبو داود والحاكم في مستدركه عن أبي عمر وكذا حديث اتركوا الذئب
ما تركوه فان أول من يستلب متى ملكهم واما خولهم الله رواه الطبراني عن ابن
مسعود كذا في الجامع الصغير وقطور اجابة ابراهيم الجليل ولد له اولاد
منهم اترك والصبي كذا في النهاية **فصل** ومنها ما يفترون بالحديث من العوي
التي يعلم بانها باطل مثل حديث وضع الخبزية عن اهل خيبر هذا كذب من عوج
أهدها ان فيها شهادة سعد بن معاذ وسعد قد توفي قبل ذلك في غزوة
الحندي **وناشها** ان فيه وكتب معاوية بن ابي سفيان هكذا معاوية **انها**
اسلم زمن الفتح وكان من الطلقاء **وناشها** ان الخبزية لم تكن يمكن نزول حبيزة
ولا يعرف الصعبة ولا الويس واما اترك بعد عام بولك وحبيزة وضمر النسي
على نصارى بجذاتي ويهود اليمن ولم تؤخذ من يهود المدينة لأنهم ادعواهم قبل
نزلها ثم قتل من قتل منهم واجلى بقيةهم الى خيبر والى الشام وصالحه اهل خيبر
قبل فرض الجزية فلما اتركت اية الجزية استقر الامر على ما كان عليه وابتدأ من اعلى من
ينقدم له مع صلح فنهنا وقعت الشهرة في اهل خيبر **وابرأ** ان فيه انه وضع
عنه الكلف والسم ولم يكن في زمانه عدم الكلف ولا السم ولا يمكن **وخامسها** انه لم
يجعل لهم عهد الذمة بل قال نفكر ما سنبنا فكيف يضع عنهم الجزية التي يصبر لاهل
الذمة بآمرهم لازم مؤبد ثم لا يفتت لهم امانا لازما مؤبدا **وسادسها** ان مثل هذا

متما بوقر الهمة والذوات على نقله فكيف يكون قد وقع ولا يكون علمه عند جملة
السلمة من الصحابة والتابعين وأئمة الحديث وينفذ بعلمه ونقله اليه **وسابعها**
ان اهل الخيبر لم يقدم لهم من الاحسان ما يوجب وضع الجزية فاقم حاديو الله وروى
وقاموها اصحابه وسلاو التوبة او جمعهم وسما النوع واولوا اعداءه **والجاء**
لما لم يرضى عما قاله من ان يقع هذا الاعتداء بهم واستقاط هذا الفرض الذي جعله
الله عقوبة لمن لم يدين منهم بدين الله تعالى الاسلام **وثامسها** ان النبي لم يستقر
عن الابعدين عنه مع عدم معاداتهم له كاهل اليمن واهل بخران فكيف يضع
عن الخبزين الا الذين مع شدة معادتهم له وكفرهم وعنادهم ومن العلوم انه
كلما اشتد كفر الطائفة وتغلظت عدوهم كانوا احق بالعقوبة كالباسقاط
الجزية **وقامسها** انه لم واسقط عنهم الجزية كما ذكره الكاظمين احسن الكفار لا
ولم يحس بعد ذلك ان يشترط اخراجهم من ارضهم ويروم من شأه فان اهل
الذمة الذين يعرفون بالجزية لا يجوز اخراجهم من ارضهم وديارهم ما داموا مسلمين
الاحكام الذمة فكيف اداروا على جانيهم باستقاط الجزية واعقوا من الصفا والذين
يلحقهم باداءها فاي صغار بعد ذلك اعظم من انفسهم من بلادهم وتشتتهم في ارض
الغربة فكيف يجمع هذا **والاشهرها** ان هذا لو كان حقا لما اجتمع الصحابة والتابعون
كلهم الفقهاء على خلافهم وليس في الصحابة رجل واحد قال لا يجيب الجزية على الخبايا ولا
في التابعين ولا في الفقهاء بل قالوا اهل خيبر وغيرهم في الجزية سوا وقد خرجوا

هذا الكتاب كذب مكذوب كاتبه ابي حامد والقاضي ابي الطيب والقاضي ابي يعلى
 وغيرهم وذكر الخطيب البغدادي هذا الكتاب وبين انه كذب من عنده **فصل**
 في ذكر جوامع وضوابط كلية في هذا الباب منها **احاديث** الحمام لا يصح منها شيء **حديث**
 كاتبة النظر الى الحمام **ويح** كاتبة الخفرة والارجح والحمام الاحمر قلت اخرج الطبراني
 وابن السكيت وابو نعيم في الطب عن ابي كسب بن مولى السني وابو نعيم عن علي وابو نعيم عن عاتكة
 ربة عن ابيها كان يحجبه النظر الى الاربع وكان يحجبه النظر الى الحمام الاحمر وروى ابن
 السني وابو نعيم عن ابن عباس كاتبة النظر الى الخفرة والماء الحار كذا في الجوامع
ويح شكى رجل الى النبي م الوحدة فقال له اتخذت ذوجا من حمام فانسلت واصبت
 من فراخه **ويح** اتخذ والحمام المقاصيص فانها ملهى الجن عن صبياءكم قلت رواه
 الشيرازي في الالقاد والخطيب والديلمي عن ابن عباس وابن عدي عن انس بن مالك
 اتخذوا هذه الحمام المقاصيص في بيوتكم فانها ملهى الجن عن صبياءكم كذا في الجوامع
 الصغير وقال ذكر ابن عبيد الساجي بلغني ان ابا البتة ذكر دخل على
 هو بطير الى الحمام فقال هل تحفظ في شئنا فقال حدثني حسام عن ابيه عن عاتكة
 ان النبي م كاتبة الحمام فقال الرشيد اخرج عاتكة قال كولا الله من
 بعض من القضاء قلت قد عذرت بآد فانه اذا ثبت عنده كذبه لا يستماع رسول الله
 صلعم سقط عدله واستحق عزلا قال وهو الذي دخل على المهدي فوجد
 حديثا لا يوافق خفا **فصل** اوها فر اوجنا في فلما خرج قال

اشهد

اشهد ان قتالكم **فصل** امر بنديج الحمام وقال نسب كذب هذا على رسول الله
 صلعم قال وادفع شيء جلده فيها حديث انه رأى رجلا يتبع جماعة فقال شيطان
 تتبع شيطانه قلت هذا ليس بموضوع كما قال الحافظ العسقلاني بل يرتقي الى
 الحسن وله الشواهد **فصل** ومنها احاديثنا اتخاذ الدجاج ليس فيها احاديث
 صحيحة **حديث** الدجاج غنم فقراء اتق **ويح** امر الفقراء باتخاذ الدجاج والاعنيا
 باتخاذ الغنم قلت روى ابن ماجه من حديث ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي م امر الاغنياء باتخاذ
 الغنم و امر الفقراء باتخاذ الدجاج وقال عند اتخاذ الاغنياء الدجاج باذن الله
 يهلك القوم قال الديلمي وفي اسناده علي بن عروة الدمشقي قال ابن جابر كان
 يضع الحديث اول والظاهر ان الحديث ضعيف لا موضوع وقد ترجمت معناه في
 بهجة الانسان في بهجة الحيوان **فصل** ومنها احاديث ذم الاولاد وكذا كذب من
 اولها الى اخرها **حديث** لوزة احدكم بعد الستين ومائة جرو وكلية خنزيره من ان
 يربى ولدا **ويح** اذا كالا الولد فينظا والمطر تنظا **ويح** لا يولد بعد ستماية
 مولود والله فيه حجة **فصل** ومنها احاديث نوادر في المستقبل وقد نقلت
 الاشاعر اليها وهو كل حديث فيه اذا كان سنة كذا وكذا **حديث** يكون في مصا
 هذه توفى الياء وتقع القاء وتخرج العواتق من حذرهما وفي شوال الله
 وفي ذي القعدة يميز القابل بعضها من بعض وفي الحجة تراق الدماء **حديث**
 يكون صوت في رمضان اذا كانت ليلة المصنف من ليلة الحجة يسوق بسبعة

الفاد بصم سبعون الفا قلت رواه ابو نعيم عن شهر بن حوشب مرسل انه سمع
 قال قد يكون في رمضان صوت كونه شوال **قوله** في ذي القعدة تجاذب القبائل
 وفي ذي الحجة ينهب الحاج وفي المحرم ينادي خياد من السماء الا ان صفوة الله
 خلقه فلا تنبغي الهدى فاسمعوا له واطيعوا ورواه الحاكم وفيه عن عمر بن
 شعيب عن ابيه عن جده عن عمارة ذي القعدة تجاذب القبائل وعامه من الحج
 فيكون ملحة يعني حتى ترصا جهم فيبايع بين الركني واللفام وهو كاره ببايعه
 من عن اهل بدر يرضى عنه ساكنة السماء وساكني الارض **في المهدى وحديث**
 عند رأس مائة يعني الله ربحا يارده يقبض الله جبراه و **كل مؤمن حديث** اذا
 كانت سنة ثلثين ومائة كان البراءة في جوف طالم ومصحف في بيت قوم لا
 يقرأه ورجل صالح بين قوم سوء **وحديث** اذا كانت خمس وثلثين مائة خرجت
 حبسهم سليمان ابن داود في جزائر البحر فذهب منهم تسعة اعشاش ودمهم الى
 بجاء لو خسر العارن وعشر بالشام **حديث** اذا كانت سنة خمسين ومائة خسر
 اولادكم البنات **حديث** اذا كانت سنة ستين ومائة كاذوك **وحديث** اصحاب
 اهل ايمان وعل الى اربعين واهل بر وتقوى الى الثمانين واهل نواصل وبرا
 الى العشرين ومائة واهل تدابر ونفاق الى السنين ومائة **في الحج حديث**
 الا فاد بعد المائتين **حديث** اذا انت على اقل ثلثمائة وستين سنة فقد حلت
 لهم الوبة والرهبة على رؤس الجبال **فصل** ومنها الاكتمال يوم عاشوراء و

والتزيين والتوسعة والصلوة فيه وغير ذلك من فضائله لا يصح من كاشي
 واحد **وحديث** واحد غير حديث صياحه وماعداها قاطل وامثل ما فيه **حديث** من
 وسع على عياله يوم عاشوراء وسع الله على سائر سنة قال الامام احمد **يصح**
 هذا الحديث قلت لا يلزم من عدم صحته ثبوت وضعه غاية انه ضعيف فقد رواه الطبراني
 في الاوسط والبيهقي عن ابيه سعيد كذا في الجامع الصغير وفيه ايضا من الكنى بالامد
 يوم عاشوراء لم يرد ابد رواه البيهقي عن ابن عباس انتهى قال **واما حديث** الاكتمال
 والاقبال والتطيق من وضع الكذابين وما يلزم اخرون فالحمد لله يوم تاكل
 وحرف والطائفتان مئذ عنان خارجتان عن السنة واهل السنة يفعلون
 ما امر به اليوم من الصوم ويحجبون ما امر به الشيطان من البدع قلت وينبغي لمن
 يكتم في يوم عاشوراء ان يكون تبعا للحديث لا اظن للفرج والمزني شيئا هو طيب
 للفرج المضائق للردا فوض وقد اشهر من الرخصة في بلادهم من خراسان
 وعراق في بلاد واداء الشهر منكرات عظيمة من ليس السوء والدور ان في البلاد
 جرح رؤسهم وابدانهم باقاع من الجراحة ويدعون انهم يحجوا اهل البيت وهم برئون
 منهم **فصل** ومنها ذكر فضائل الشهر وثواب من قرأ سورة كذا في اجزاء من اوله
 القرآن الى اخره كاية كذا في ذلك الثقل الواحد في اول كل سورة والتمس في اخرها
 قلت وكذا في البيضاوي وابو اليسوع والمفيع قال عبد الله بن المبارك لا اظن ان رادفة
 وضعت انتهى وقد عرفت بوضعه واضعها وقال قصدا ان اشغل الناس بالقرآن من

غيره وقال بعض جهله والوضائع في هذا النوع عن نكذب رسول الله **ولا**
نكذب عليه ولم يعلم هذا الجاهل انه من قال عليه ما لم يقل فقد كذب عليه **وسحق الوعيد**
المشدد بقص ومما وضو حجة التنسب في السنة في فضل النبي **حديث الله**
يتجلى للناس عامة يوم القيمة والاب بكر خاصة **حديث** صاحب الله صدره شيا لا
صبيته صدره اب بكر **حديث** كان اذا اشتاق الجنة قبل شيبته اب بكر **حديث** انا و
كعني **حديث** انا الله لا اخار الادراج اخار روي اب بكر **حديث** عمر
رسول الله صلعم وابو بكر في الجنة وان كنت كالنجم بينهما **حديث** لو خذتم نبطا
عمر بن نوفل في قومه ما فئت وان عمر حسنة من حسنات اب بكر **حديث** ما سبقكم
ابر بكر بكرة صوم ولا صلوة وانما سبقكم بشي وقر في صدره ومن كلام اب بكر
بن عباس **قلت** وقد سبق بلفظ ما فضلكم والكلام عليه قال واما ما وضو الرافضة
في فضل علي فاكثر من اربعة قال الحافظ ابو يعلى قال للجلي في كتاب الارشاد وضو
الرافضة في فضل علي واهل البيت نحو ثمانية الف حديث ولا يستبعد هذا فان
لو تتبعنا ما عدهم من ذلك وجدنا الامر كما قال ومن ذلك ما وضو بعض جهلة اهل
في فضل معاوية قال اسحق بن داود لا يصح في فضل معاوية بن ابي سفيان
عن النبي م شئ ومن ذلك ما وضو الكذابون في مناقب اب حنيفة نعمان بن ثابت في
والشافعي على التخصيص على اسمها وكذا ما وضو الكذابون ايضا في مناقب
ذلك لما حدثنا في ذم معاوية وعمر بن العاص ودم بن ابي مودج للفقهاء

وكذا ذم يزيد والوليد ومروان بن الحكم وكذا كل حديث في مدح بغداد و
والبحر والكوفة ومروان وفروين وعسقلان والاسكندرية ونصيبين و
انطاكية فخر كذب وكذا كل حديث في محرم ولدا العباس على النار وكل حديث في ذكر الخلافة
في ولدا العباس وكذا كل حديث في مدح اهل خراسان الخارجين مع عبد الله بن علي
وولدا العباس وكذا كل حديث في مدح الخلفاء اولاد العباس وكذا كل حديث في مدح
كذا وكذا من مثل الجنة او من مدح النار وحديث ذم ابي موسى من افع الكذب وحديث
نظر رسول الله في معاوية وعمر بن العاص وقال اكسهما في الجنة وكسا و
دعاهما النار عاكب وكذا كل حديث فيه ان الامام لا يزيد ولا ينقص فكذب قال
من وضو طائفة اخرى فوضو الحديث الايمان يزيد وينقص قال وهذا الكلام
صحيح وهو اجماع السلف حكماء الشافعي وغيره ولكن هذا اللفظ كذب **قلت** معنى اللفظ
الاول ايضا صحيح عند المحققين من المتأخرين وانما الكلام في ثبوت سندهما في
الحديث الاول ما رواه احمد وابوداود والحاكم والبيهقي عن حماد بن عمار بندي صحيح قال وهذا
مثل اجماع الصحابة والتابعين وجميع اهل السنة على ان القرن كلام من لا غير مخلوق
وليس هذا اللفظ حديثي **قلت** وكل حديث في التشيع بعد الرضوخ فانه لا يقع وكذا
حديث مسج الرقية في الرضوخ باطل **قلت** وقد ثبت في حديثه ان الله لم يمسح طاهره
رواه الترمذي ورواه استجده علما وانا قال واحديث الذكر على اعضاء الرضوخ كرايا
واقرب ما روي في الحديث التسمية على الرضوخ وقد قال الامام لا يثبت في التسمية

الموضوع حديث انتهى ولكنهما احاديث حسنان قلت اذا كانت الاحاديث حسنا
 فكيف يقال انها لا تثبت ثم التفت على الموضوع لعل ايرادها على اعضائها والآفة ايراد
 ثابت اجماعا فانه شئ مشترك عند الجمهور ووجهه عند الامام احمد وفي رواية ابن
 داود لا صلح لمن لا وضوء له ولا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه وفي رواية ابن عجيبة
 اقتصر على الجملة الثانية ثم اعلم انه لا يلزم من كون اذكار وضوء غير ثابت عنه ان
 تكون مكرهة او بدعة مذمومة بل انما سمى استنبط العلماء الاعلام والاشياخ
 المفيد الكرام لمناسبة كل عضو بما يليق في المقام قال وحديث التشهد بعد
 الراعي من وضوء وقول المتوضي اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهادت
 محمد عبدا ورسولا اللهم جعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين وفي حديث
 آخر رواه يحيى بن مخلد في مسنده بسند صحيح وشاهدان لا اله الا انت
 استغفرك واتوب اليك فهذا الذكر بعد والتسمية قبله والذي رواه اهل السنن
 والمسند **قلت** وقد ثبتت طرقة شرح المصنف **فصل** وكذا نقدر اقل
 لبعض ثبوتها ايام واكثر بعشرة **بطل** قلت له طرق متعددة رواه الدارقطني
 وابن عدي في الكامل والعقيلي وابن الجوزي ونقد الطرق ولو ضعف برفع الحديث
 الى الحسن فالحكم عليه بالوضع لا يستحسن قال وكذلك **حديث** لا صلح لمن عليه صلوة قال
 ابراهيم الحري سالت احمد بن حنبل عن هذا الحديث فقال لا اعرفه قال الحري ولا سمعت
 انا بهذا حديث روى الله عم **قلت** ولا اعلمنا في وجوب الترتيب بين القضاء

والأدوار احاديث ثابتة غير ذلك **فصل** ومن الاحاديث الموضوعات الباطلة
حكيت من فتنه بخروج يفسان ضمنت له على الله الجنة **حديث** من اذى
 ذيقا فقد اذاني **قلت** وفي رواية الخطيب عن ابن مسعود من اذى ذيقا فانا خصمه
 فقد خصمت يوم القيمة **حديث** يوم صمكم يوم محرر **قلت** وقد سبق الكلام
حديث للسائل حق وان جاد على فري **قلت** الكلام قد تقدم عليه مستوفيا قال
 ومن ذلك **حديث** لولا كذب السائل ما افلح من دعه قال العقيلي ليس بهذا
 الباب شئ ثبت عن النبي **قلت** سبق الكلام عليه ايضا ومن ذلك احاديث
 التحذير من التزم في طلب الخير من الرحمان ومن حسان الوجه قال العقيلي
 ليس في هذه الباب شئ ثبت عن النبي **قلت** ومن ذلك احاديث التحذير من التزم بمحرم
 الناس ليس فيها شئ صحيح قال العقيلي قد روي في هذا الباب احاديث ليس فيها
 شئ ثبت وكذلك **احاديث** التقى قريب من الله قريب من الناس قريب من الجنة
 والجنس بكسرة لانه يخيل قال الدارقطني لا ثبت فيها حديث يوجب **فصل** رواه الترمذي
 عن ابي هريرة والبيهقي عن جابر والبخاري في الاوسط عابنه وفيه عن ابيها كما في
 لما مع الصغير ومن ذلك **حديث** اتخذوا السراي فاقن مبادا كذا الادام قال
 العقيلي لا يقع في السراي عن النبي **فصل** ومن هذا الحديث مدح الغزوة
 كلها باطلة **قلت** **حديث** خيركم المانين كل ضيفا للمال الذي لا اهل لا ولد رواه
 ابو يعلى عن حذيفة مرفوعا به قال النخاوي وفي معناه احاديث كثيرة منها ما رواه

للحادث بن أبي أسامة من حديث ابن مسعود روى عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 فيه الفرية الحديث ورواه أبو داود والبيهقي عن عبد الله بن مسعود روى عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 بعد سبعين ومائة العوافر وخبروا أنه بعد أربع وخمسين البناء ورواه أبو داود
 عن أبي أسامة مرفوعاً أن أبا بكر بن عبد الله بن مسعود روى عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 أخرجه أحمد والبيهقي في الزهد والحاكم في مسنده ورواه أبو داود في مسنده ورواه أبو أسامة
 صحيح عنده ولم يخرجها غيره ورواه ابن ماجه أيضاً من طريق آخر عن أبي أسامة
 ومن شأ هذا ما للخطيب وغيره من حديث ابن مسعود ورواه أحمد في مسنده ورواه أبو أسامة
 لنفسه ومن لم يشغل بزوجته ولا ولده ولا وليه عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 لأن ترى أحدكم جرحاً وكلباً خيراً من أن يرى ولداً من صلبه قال ومن ذلك الحديث
 النهي عن قطع السدر قال العوفي لا يصح في قطع السدر شيء وقال أحمد بن حنبل
 سدره صوت الله في النار ورواه أبو داود والبيهقي عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 قال ومن ذلك ما تقدمنا لأشهر إلى بعضه من أحاديث مدح العباس وأكذب
 والباقر والباقر بنان والربيع والذبيب والهندية والكركي والبطيخ والجوز
 والبن والهريرة وفيها خبر كله كذب من أوله إلى آخره وأثره ما جاء فيها
 أفضل طعام الدنيا والآخرة اللحم وقال العوفي لا يصح في هذا المتن من النبوة
 قلت قد تقدم مستند طعام الدنيا والآخرة اللحم والكلام عليه مبسوطاً قال ومن
 هذا حديث النهي عن قطع اللحم بالسكين فإنه من صنيع الأعمام قال الأمام

ليس بصحيح وكان رسول الله صلى الله عليه وآله من لحم الشاة يأكل قلت وفي الترمذي
 أنه لم قطع اللحم بالسكين وبسطت الكلام عليه في شرح الشريعة قال ومن
 ذلك أحاديث النهي عن الأكل في السوق كلها باطلة قال العوفي لا يصح في هذا
 الباب شيء عن النبي ومن ذلك **أحاديث البطيخ** وفيه حرم وقال الأمام أحمد لا يصح
 في فضل البطيخ شيء إلا أن رسول الله صلى الله عليه وآله كان يأكله قلت وفي الجامع الصغير
 قبل الطعام يغسل البطن غسلاً وبذهب بالآداب ورواه ابن عساکر عن بعض
 عمات النبوة وقال شاذ لا يصح انتهى وهو بعيداً عن غير موضوع كالأصح **فصل**
 ومن ذلك أحاديث فضائل الأذهار **حديث** فضل الرخيس والورق والمزخري
 والبنفسج والبنان كلها كذب ومن ذلك **أحاديث** فضائل الديك وقد تقدم
 ومن ذلك **أحاديث** الحناء وفضلها والنساء عليها وفي خبر لا يصح منه شيء
 وأما ما فيه حديث الترمذي أربع من سنن المسلمين السواك والطيب والحناء
 فسمعت شيخنا أبا الجراح المرقى يقول هذا غلط من بعض الرواة وإنما هو الحناء
 بالتون كذلك روى المحامد عن شيخ الترمذي قال والظاهر أن اللفظة قد وردت
 في آخر السطر فسقط منها التون فرواه بعض الحنابلة وبعض الحنابلة وإنما هو الحناء
 قلت وهذا بعيد لأن مدار الحديث على تحقيق الرواية ومداد الرواية على القائل
 المشايخ لا على كتابة طاعة الكتاب والله أعلم اللهم للصواب **فصل** قال وصح حديث
 الحنابلة بالحناء والكتم قلت كما في التمهيد للترمذي وغيره في رواية الطبراني

والخطيب عن ابن عمر عن عاصم بن رباح عن اهل الجنة الخساء قال ومن ذلك القسم
بالعقبي قال العقيلي لا ثبت في هذا شيء عن النبي **قلت** تقدم حديثي بمحمدا
بالعقبي والكلام ومن ذلك **احاديث** انتهى ان لا تنقص من الروايات على النساء
قال العقيلي لا يحفظ من وجه ثبت ومن ذلك **احاديث** انه لا يدخل الجنة ولا
الزنى قال ابو القريظ بن الحوزي قد ورد **احاديث** ليس فيها شيء يصح وهي معارضة
بقوله **ولا تزوروا آذرته** **وذراخه** قلت ليست معارضة لها ان صحته فانه لم يحرم الجنة
الانفس طيبة فان كان في هذا الجنس طيبة دخلت الجنة وكان الحديث من العامة
المقصود وقد ورد في ذمة انه شر الثلاثة وهي حديث حسن ومناه **صح**
فقد الاعتبار عليه فان لا بون عارض وهذا نطفة خبيثة فشر من اصله
وشر الابوين قبلهما انتهى وتقدم الكلام عليه لفظا ولذا في لا يدخل الجنة
واما **حديث** ولد الزنى شر الثلاثة رواه احمد وابوداود بسند صحيح والحاكم
في مسندهما والبيهقي عن ابي هريرة وزاد الطبراني والبيهقي عن ابن عباس اذا
عمل بعمل ابويه وفي الزنا قبل هذا جاء في رجل بعينه كان من ماله شره وقيل هو
عام وانما صار ولد الزنى شر من والديه لانه شرهما هلا ونسبا وولادة لا
خلق من ماء الزاني والزانية فهو ما خبيث وقيل لان الحديث عام عليها فكيف ينجس
لها وهذا لا بد من ما يفعل به في ذنبه **فصل** ومن ذلك **حديث** ليس
غيبه قال الكدركي والخطيب قد ورد من طريق وهو باطل قلت رواه

الطبراني بسند ضعيف عن موسى بن حماد بهذا اللفظ وثبوته **حديث** ان عن
عن ذكر الفاجران تذكره فاذا ذكره يعرفه الناس رواه الخطيب في رواية ماله من
ابي هريرة وفي لفظ اخر عن عن ذكر الفاجران يعرفه الناس ذكره الفاجران
بما فيه كى يحذر الناس رواه ابن ابى الدنيا في ذم الغيبة والحكم في نوادر الاصول والحاكم
في الكنى والشيروازي في الاقاييد وبن عدي والطبراني والبيهقي والخطيب بن ابي
حكيم عن ابيه عن جده كذا في الجامع الصغير وقد يستفاد بهذا المعنى من قوله تعالى
لا يحب الله الجحيم بالسوء من القول الا من ظلم قال ومن ذلك **احاديث** انتهى
سب البراغيت قال العقيلي لا يصح في البراغيت عن النبي شيء **قلت** وهذا
غريب منه فقد روى احمد واخر والبخاري في الادب والطبراني في الدعوى
عن انس في ان رسول الله عم وانما ثبت فيه المنع عن الصحابة **قلت** قد تقدم
حديث من لعن الشطرنج والكلام عليه ومن ذلك **حديث** لا تقبل المرأة
اذا ردت قال الكدركي لا يصح هذا الحديث عن رسول الله **قلت** قد صح
لهية عن عن قتل النساء قال ومن ذلك **حديث** من اهدى البهيمة وعنه
جماعة ثم شركاؤه قال العقيلي لا يصح في هذا الباب شيء وقال البخاري في صحيحه
من اهدى له هدية وعنده جليساؤه بشركاؤه ولم يصح **قلت** وتقدم الكلام
في حرف الميم ومن ذلك **حديث** ان عبد الرحمن بن عوف يدخل الجنة حين قال
شيعنا لا يصح عن رسول الله **قلت** اراد بشيعة ابن ابي عمير ومن ذلك **احاديث**

الأبدال والأقطاب والأغوات والتقى والنجا والأوتاد كلها باطلة
 عن رسول الله صلى الله عليه وآله وأقرب ما فيها حديث لا تنبتوا أهل الشام فإنهم
 البداة كلهم مات رجل منهم أبدا لله مكانه رجلا آخر ذكره أحمد ولا يصح
 أيضا فإنه منقطع قلت قد وردت الأحاديث والأثار مرفوعة وموقوفة
 على الصحابة الأبرار والتابعين الأخبار جعرا الحافظ المتبوع في رسالة
 مستقلة بتمامها الخبر الدال على وجود القطب والأوتاد والنجا
 والأبدال **فصل** ومن ذلك الحديث المنع من رفع اليدين في الصلوة
 عند الركوع والرفع منه كلها باطلة لا يصح منها شيء **حديث** ابن مسعود
 الأصيل بجمه صلوة رسول الله صلى الله عليه وآله لم يرفع يديه إلا في
 أول قرآن المبارك قد ثبت حديث سالم عن أبيه يعني في الرفع ولم
 يثبت حديث ابن مسعود لحديثه الآخر صليت مع رسول الله صلى الله عليه وآله وأبي بكر
 وعمر فلم يعرفوا إلا عند افتتاح الصلوة وهو منقطع لا يصح **حديث**
 ابن مسعود رواه أبو داود والترمذي قال الترمذي حديث حسن وأخرجه
 النسائي عن أبي المبارك بسندهما فانتقل عن أبي المبارك غير ضابط بعد ما
 ثبت بالطريق التي ذكرها هاهنا طرعا الأوزاعي مع الإمام أبي حنيفة
 مشهور وذو الطحاوي ثم البيهقي بسند صحيح عن الأسود قال
 رأيت عمر بن الخطاب يرفع يديه في أول تكبيرة ثم لا يعود وروى

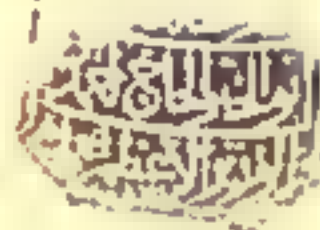
الطحاوي أن عليا رفع يديه في أول التكبير ثم لم يعد قال **وحدث**
 يزيد بن أبي زياد عن ابن أبي ليلى عن الرائي أن رسول الله صلى الله عليه وآله كان إذا فتح الصلوة
 رفع يديه إلى قريب أذنيه ثم لا يعود قال الشافعي رحمه الله ذهب الناس إلى
 تغليب يزيد قال الإمام أحمد هذا حديث رواه **قلت** إذا ثبت من طرقنا
 لا يصح ضعيف هذا بل يصلح للتقوية به قال **وحدث** وكيع عن ابن أبي ليلى
 عن الحكم عن مضمع عن ابن عباس وعن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 يرفع الأيدي عند سبع مواطن عند افتتاح الصلوة واستقبال القبلة في الصلوة
 والمروة والمواقين والجرتين لا يصح رفعه والقصبي وقفه علي بن عمر بن
 عباس **قلت** وعلى بن زيد يرفع يديه بكفينا متعة وقفه لا يستأذ وهو في
 حكم المرفوع إذا لا يقال مثل هذا من قبل الراي فكيف وقد روى الطبراني
 بسند عن ابن أبي ليلى عن الحكم عن المضمع عن ابن عباس أنه لم يرفع الأيدي إلا
 في سبع مواطن حين يفتتح الصلوة وحين يدخل المسجد الحرام فينظر إلى البيت
 وحين يقوم على الصلوة والمروة وحين يقف مع الناس عشية عرفة ويجمع
 والمقامين حين يرى الحرم وذكره البخاري معلفا في كتابه المفرد في رفع اليدين
 فقال وقال وكيع عن ابن أبي ليلى عن الحكم عن مضمع عن ابن عباس أنه لم يرفع
 الأيدي إلا في سبع مواطن في افتتاح الصلوة واستقبال القبلة وعلى الصلوة
 والمروة وبغوات ويجمع وفي المقامين عند الجمرتين قال **وحدث** أبو بصير

في الخلافة من رواية عبد الله بن عوف الجداري نا لا عن الزهري عن
سالم عن ابيه ان النبي كان يرفع يديه في كل صلاة وقد صح خلافة ذلك في كل
على نسخ الاول في امل فقولا بن القيم من شتم روي الحديث على بعد شهيد بالله
انه من موضوع مدفوع قال **وحدث** ابن الزبير كان رسول الله يرفع يديه
اول الصلوة ثم لم يرفعها هو موضوع **قلت** هذا مدفوع بانه يوافق ما ثبت
عن ابن مسعود وغيره فالحكم المطلق بوضعه من غيرالة في سند غير مشرعي
قال **وحدث** وضعه محمد بن عكاشة الكرمي عن انس هو قرفا من دفع يديه
في الركوع فلا صلوة له فيح الله واضعه **قلت** ولو صح يحمل على انه لا صلوة
كاملة له **فصل** ومن ذلك حديث الناس يوم القيمة يدعون باقرهم
قل وفيه ثلثة اوجه احدها لاجل عيسى الثاني لشرف الحسن والحسين الثالث
ليلا يفتح اولاد الزنى ذكره البغوي في تفسيره معاكم التزويل قال والاول
حديث الصحيح بخلافه قال البخاري في صحيحه باب يدعى الناس يوم القيمة
بابا لهم ثم ذكر الحديث ينصب لكل عاد ولو اذ يوم القيمة يقد رعد رقه
يقال هذا عند فلان بن فلان وفي الباب احاديث غير ذلك **قلت** ويمكن
الجمع باختلاف الواقع والله سبحانه اعلم **فصل** ومن ذلك حضور رسول
الله صلى الله عليه وآله في قص حقي شق قبضة فلحق الله واضعه ما اجراه على الكذب
وحدث لواحسن احد كثر ظنة يحرق لبقه هو من وضع المشركين عباد

الاوثان وقد تقدم **حديث** اتخذ وامع الفقرا ايا دي فان لهم دولة يوم
القيمة موضوع **قلت** ليس كذلك كما تقدم **وحدث** من عشق ففقد وكنتم
ومات له شهيد موضوع **قلت** ليس كذلك لما سبق **وحدث** من اكل مع
منفور غفله موضوع **قلت** وهو كذلك كما تقدم قال وعامة ما روى فيه
انه منام رواه بعض الناس **قلت** رؤيا المنام لا عبرة بها في اثبات الحديث
عنه **وحدث** اذا دعيت احدكم راقه وهو في الصلوة فليجيب واذا دعا اليه
فلا يجيب برويه عبد العزيز بن ابيان القريشي الاموي قال البخاري تركوه
وقال ابن معين وغيره كذاب روي احاديث موضوعه **وحدث** جابو الشهد
وفي اوله بسم الله التحية لله بروه حميد بن الربيع عن ابيه عامر عن ابن
جابر عن ابي الزبير عن **حدث** قال ابن معين حميد هذا كذاب قال انشأ ليس في
قلت يقتضى ضعفه لا وضعه كيف وقد رواه الطبراني في الكبير والوسط
عن ابن الزبير عن فروعا بسم الله وبالله خيرا لاسماء التحية لله **الحديث** ذكر
العلاقة الجزئية الحسين مع الترام ان يكون جميع ما فيه صحيحا وقال اللهم
انك تعلم انه كان في حاجتك وهاجته رسولك الله عز وجل عليه السمت فرد حيا
عليه وغابت الشمس فقد قال العلماء انه حديث موضوع ولم يرد الشمس للأخذ
وانما جئت لبوشع بن نون كذا في رياض النظر في مناقب العشرة الا انه
ذكر في الشفاء من رواية الطحاوي وبيننا وجهه في شرحه على ما ذكرنا الاثنا

وقال الشيخ محمد الجرجاني في شرح المصباح وانما يترادف قوله اللهم
انت السلام ومنك السلام من نحو واليك يرجع السلام فثبتا بالسلامة
وادخلنا دارك والسلام فلا اصل له بل هو مختلف بقص العضاة
وحكي الشيخ العلامة الزين الرازي انه انتهر بين العوام ان من قطع صلوة
الضحى بذكر احيانا يعمي فصا وكثير منهم يتركها فلا يعمي أصلا كذلك
وليس لما قاله اصل بل الظاهر انه مما القاه الشيطان على الستم لم يحرم
الخبر الكثير وقال جماعة من العلماء وما يذكره بعضهم من ان الحسن
البصري ليس الخرقه من علي رضي الله عنه باطل مع ان الحسن لم يسمع من علي ولم يرد
في خير ضعيفاته صلوات الله عليه السلام الخرقه على الصورة المتعارفة بين الصوفية
لاحد من اصحابه ولا امر احد منهم بفعلها وكما يروى في ذلك من كلام
باطل كذا في ائمة المتأخرين من المخدذين ثم ليس بها والبسرا جمع منهم
تشبهوا بالقوم وتبركا بطريقهم اذ ورد عليهم لها مع الصفة المتصلة
الى كميل ابن زياد وهو صحابي عارف اتفقوا في بعض الطراف اتصالها
باويس القرني وهو قد اجتمع بمر وعلي رضي الله عنهما قلت وكذا ما انتهر
بينهم من ان النبي عليه السلام اوصى عمر وعلي رضي الله عنهما بخرقة لاويس
وانما سلاهما وانما وصلت اليهم من اويس وهلم جرا فلا اصل ايضا
وكذا اطلنا في هذا الفقه اليه صلوات الله عليه وسلم لا يثبت ايضا وقال ابن

امير الحاج وفي ذي الحليفة ايا ويستبهر العوام ابا علي رضي الله عنه فانه
قال الحق في بعض تلك الآبار وهو كذب من قائله ومن الأحاديث الموضوعة
ما ذكره ابن عدي في ترجمة الحسن بن علي بن ذكر بيا بن صالح العدوي البصري
الملقب بالذئب عن علي رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ليلة اسري
في الى السماء سقط الى الارض من عرق فثبت منه الورد فتراد ان يشتم
راحتي فليشتم الورد وهذا آخر ما اردنا كتابة وقرأته يدور على السنة
العوام والخوارج باحاديث موضوعة قد ثبتها علي القاري عليه رحمة الباري
تاليق مستغل قد ميرها المستقيم من السقيم جعلنا الله تعالى في الدنيا
اقداه بمشاهدة ومسلكه في العقبا بتشفيعه ومثوبة واجز ودخلنا
بجنان النعيم المقيم بحرف جنية وصفية امين يارب العالمين جل الله تعالى
نافعا لعله وشافعا لمولفه وناظرا وقاربه وكاتبه ومعلما لطالبه وصل
الله على سيدنا وسدنا وشفيقنا وجينا وليينا وفابذنا الى طريق الرحمة
والرضوان والى الجنان والحد والعلمان محمدا والدة وعترته وعلى سائر
جميع الانبياء والمرسلين انه هو الفقير المرحوم سبحان ربنا ربنا ربنا
عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين
نعت الكتاب بعون الله الملك الوهاب سنة ستين ومائة والف
في وقت الفقي في يوم السبت من شهر ذي القعدة سنة ٦٧٢ هـ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 احمداك اللهم على ان هديتني حمد الشاكرين واومن بك على ان وفقني
 ايمان المؤمنين واقرت بوجدانك على ان امرتني اقراء الصادقين و
 اشهد ان لا اله الا انت رب العالمين وخالق السموات والارضين
 ومختلف الجن والانس والملائكة المقربين ان يعبدوك عبادة
 المخلصين فقال تعالى وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين
 له الدين الخالصين فانه اغنى الاغنياء عن شركة المشركين
 والصلوة والسلام على نبيك محمد سيد المرسلين وعلى جميع
 النبيين وعلى اهل الصلوة الطاهرين **وبعد** فاني لما رايت اكثر
 علماء الاسلام قد ذهبوا الى تحريف الالفاظ الكتابية المتقدمة
 وادعوا ان النصارى واليهود قد بدلوا منها اسم **محمد** ونعته
 صلى الله عليه وسلم وقد كنت من قبل هذا قد الفت من الكتاب المتقدمة
 رسالة على سنن ما ذهبت هذه العلماء وصبرتها وسيلة الى ان قال
 الكامل العالم الرباني سعد الى الملة والدين ملجا الا فاضل والاعظم

في العالمين

في العالمين كحف المظلومين منيت الملهو قين مرشد الملوك و
 والسلاطين شيخ الاسلام والمسلمين السيد فيض الله قدس سره
 ونور الله ضريحه ورفع تعالى مكانا علينا فان من تاذيخ شهادته انه
 شهيد بلا شبهة فلما حسن وقهر عند سئلني رحمة الله تعالى بان
 اخرج من الكتب الالهية المتقدمة اسم محمد ونعته صلى الله
 عليه وسلم كما كان وان اكتب رسالة مشتملة لنعته صلى الله عليه
 وسلم كما كان في التوراة والزيور واسم **محمد** صلى الله عليه وسلم كما كان
 في الانجيل يوحنا فلما من الله الي بعيد المدد بركة اسر اسنادي
 الفاضل المحقق والعالم المدقق علامة الوري جلال الدين اوجي
 محمد البركوي الثاني قدس الله اسرادهما اللهم متغنا بياض انفسهم
 الشريفة ونور قلوبنا بانوار بركاتهم المنيعة امين يا ذا الجود والمنة
شعرت فانيا واستأنفت العمل وتبعت الانجيل والتوراة والزيور
 ووجدت اكثر الفاظها من المنشآت والخبايات والمجازات
 غير محرفة الالفاظ بل التحريف واقع في معناها ووجدت اسم **محمد**
 ونعته صلى الله عليه وسلم فيها انجلاء ونورية ومربود فالفاظها
 كلها كلام الله تعالى فانها انزلت الى قلوب الانبياء عليهم السلام دفعة
 واحدة غير ان نبينا عليه السلام انزل القران منجما وغير مثله البيت في

في التوراة فانما انزلنا الى موسى عليه السلام بعد نزولها وما رآه في الانجيل
 من التناول والجواب الدين وودامن اليهود وغيرهم اخبر الله تعالى بها الى رسل
 عيسى عليه السلام بعد رفع عيسى م كما قال الله تعالى في القرآن اذا ارسلنا
 اليهم اثنين فكذبوهما فعزنا بثالث فقالوا انا اليكم مرجعون وكما
 قال في سورة ذكر فيها المائدة واذا وجبنا الى الخواريق ان امنوا بك
 برسول ومعنى يحاثة تعالى اليهم امره تعالى اليهم على لسان عيسى
 عليه السلام او هو الها من تعالى اليهم بان كتبوا الانجيل كما في قوله
 تعالى واوجبنا الى ام موسى فليس الامر كما زعم بعضهم من ان اول اية
 الانجيل بحكمة في الخواريق بل كلها كلام الله تعالى وليس من جنس الا
 والحروف بل صفة اذنية قائمة بذاته تعالى منافية للتكوت والآفة
 كما في الحرف والطفولية هو امرنا مخبر وغير ذلك يدل على العباد
 او الكتابة والاشارة فاذا عبر عنها بالعربية **فقرآن** وبالعربية فتوراة
 وفي التبرانية واليونانية **انجيل وزبور** فالاختلاف في العبارة دون
 المسمى كما اذا ذكر الله تعالى بالسنة متعدي ولفاة مختلفة **وبالعبري**
الهد وبالعربي **الهد وبالعربي** **الهد وبالعربي** **الهد وبالعربي** **الهد وبالعربي**
 الله كما في الكتاب الالهية اذ في الى قلب عيسى م ثم نقل عن لسانه عليه
 السلام وما احتج على وضع هذه الرسالة فاني لما الفت في هذا المعنى

الرسالة وصارت مقبولة عندها والى الباب **بذات** لان اجبر ان شاء
 الله تعالى رسالة موحدة المنشأ برات في الانجيل غاية الايضاح مستعينا
 بالله القها بان ترتفع عن تقليد الايمان الى ان ترتقي الى ايماننا الاحسان
 انه خير المستعان وعليه التكلان والان طلبت الوصول بها الى اخر
 من خصه الله تعالى بالفتوح العظمى التي هي ستكون انشاء الله
 الفتح فتم النصير وهو صاحب السيف والخروج وهو وزير الاله
 والعشور المفتح سلطان الوعد اني ادم صاحب ديوان الممالك
 المنفذ للخلائق من المراكى والممالك وهي له طبيعة لا مضافة
 وحقيقة لا اضافة ولا يصلح الاله قول من قال آتته الوعداء
 فتعاده اليه تجردا زيا لها فلم تكن تصلح الاله ولم يكن يصلح الاله
 ولورما احد غير الزلزلة الارض ذلها ولولم تطعه بذات القلوب
 لما قيل الله اعمالها ولا يعني غير بقول القائل **شعر** **جنا** **مثل** **رؤفة**
الجاني **وملك** **تسال** **نمايات** **الاماني** **ما** **حلت** **من** **الكاد** **في** **آرها**
ففيها **انت** **كالتي** **المثاني** **فلا** **زال** **من** **الرحمن** **نعم** **لك** **قطوف** **ابدا**
دواني **ما** **تاج** **الله** **والدين** **لمجا** **الافضل** **والاعظم** **في** **العالمين**
 كحق المظلمين مفيت المظلومين معين الملوك والسلاطين بل هو
 ازهد وزراء العالم ليس ما كان ليس ما كان مكرمه الا وكان لها

حائرا ولا محيرة الا وكان بها فائزا شمس الدولة والدين ضي الاسلحة
تاج الاقوان وحيد الدهر فريدا العصر خلاصة خلق الله لطيفة ضي
الله صاحب المجد والكرم بن مظهر واقد كوتبا بني آدم ابي التصور
المآثر والسعادة والمفاخر الوزير ابن الوزير **عبد الله**
باشا ابن مصطفى باشا ابن محمد باشا نور الله مرقد هيا وجعل
لجنة منويها لاسما ولله الاعز عبد الرحمن بن لاذال كاسمه **محمود**
والى اهل السير **محمود** وداوادم الله لها الغر والرفعة وبسط لها التكميل
والمعدلة وزاد تعالى الله تعالى العلو والسنا واقبل القلوب والاند
اليها بالمدح والتنا وصرف عنها بوابق الزمان وحرمها عن
طوارق الحذران وجعلها تخفة محضرا العلية وخفة لستها
السبة لاذالت لمجاد لطو ايضا الانام وملا ذاهم في حوادث الايام
وحصنا حصنا للاسلام وبالنبي وآله عليهم السلام اذ هي تبقى الايام
والدهور ولا يفي بكرور الاعوام والشهور فانه ما سبقني احد في
هذه الطريقة ولا فتح احد قبل اكامل هذه المدة فتن له هذه الرسالة
بسوء الظن فعليه المراجعة في الكتب المتقدمة وارجو من اكابر
الفضلاء واما تلى العلماء ان ينظروا فيما بين الرضا ويصلحوا ما عثر
عليه في من الدال والخطا فاني بالتقصان لعرف وللخطا بالعرف

واش

177
واش الله الهام الصواب انه على كل شئ قدير وبالاجابة جديرا
بالله من الشيطان الرحيم بسم الله الرحمن الرحيم الذين يتبعون الرسول
النبي الامي الذي المراد من الاتباع من ان منهم محمد صلى الله عليه وسلم
من اليهود والنصارى والمراد من الرسول هو الذي يوحى اليه كتابا
مختصا به وهو القرآن وانما سماه رسولا لبا لاضافة الى الله والمراد
من النبي من كان صاحب المعجزات وتسميته نبيا بالاضافة الى العباد
المراد من الامي هو الذي لا يكتب ولا يقرأ ولا يعلم من احد وصفه الله
تعالى به تنبها على ان كان عليه مع حاله كان احد معجزاته **مجدد**
مكتوبا عندهم في التوبة والابحار اي نعمة **مجدد** اولئك الذين يتبعون
من النصارى في الانجيل يا حرم بالمعروف وينهيهم عن المنكر ويحلي
لهم الطيبات ويحرم عليهم الجنات ويصنع عنهم صرهم والاعمال التي
كانت عليهم والمراد من الطيبات ما حرم عليهم من الانشاء الطبية كالشجر
وغيرها وما طاب في الشرعية ويحكم بما ذكر اسم الله عليه من الذبايح وما
خلد كسبه من التخت والمراد من الجنات ما يتجنت من نحو الدم والجنبة
ولحم الخنزير وما اهل لغبر الله به او ما جئت حكما كالزبوا والرشوة
وغيرها من المكاسب الخبيثة والمراد من دفع اصهم ان يخفف عليهم
كلهم من التكليف الشاقة كتعيين القصاص من العمد والخطا

مَتَارَسَسْ تَوَامُونْ اِقْرِ يَا بِنْتَوْتْ اِسْ تُونْ تُونْ كَاسَامْ بِنْتَوْدْ
 اَمِنْ اَمِنْ لَفَوَامِنْ اَوْبِسْ تُونْ اِسَامْ تَارَخْ عَا غَوْبُوْ قِكُوْسْ بِنْسْ
 كَمْرْ نَاطُوْطُونْ بِنْسْ
 اَوْبْ اَغُوْ بَرُوْسْ

قطع الأعضاء وقصر موضع النجاسة في شريعة اليهود وعصفوا
 القصاص والدية في العمد والخطا وغيرهما من التكاليف الشاقة
 كالزهاينة والرياضة في شريعة النصارى فانما وجدت اسمها
 نفته عليه السلام في خمسة مواضع من الانجيل الذي كتبه يوحنا الذي
 هو واحد من الحواريين وعبارته على هذا الموال **مَتَارَسَسْ**
تَوَامُونْ اِقْرِ يَا بِنْتَوْتْ اِسْ تُونْ تُونْ كَاسَامْ بِنْتَوْدْ
اَمِنْ اَمِنْ لَفَوَامِنْ اَوْبِسْ تُونْ اِسَامْ تَارَخْ عَا غَوْبُوْ
قِكُوْسْ بِنْسْ كَمْرْ نَاطُوْطُونْ اَوْبْ اَغُوْ بَرُوْسْ طُونَا تَرَامْ
بُورُوْمْ عَنَا وَنُوبَرُوْسْ طُونَا تَرَامْ كَبَا تَرَامُونْ كِتُونْ كَتُونْ
اَمُونَا عِنْ اَغَابَا عَمْ تَانْ اَسْوَ لَاسْ اِمَاسْ تَرَسَنَهْ كَاغُوْ اَرُوْبُوْ
تُونَا تَرَا كَالُونْ بَارَقِلُطُونْ دُوْسْ اَمِنْ اَنَا مِنْ مَثُونَا اِسْ تُونْ
اَوْبْ اَغُوْ مَاتِيْسْ عَلِيْسَاسْ اَوْبْ قُوْاسْمُوْسْ اَوْبْ نَادِلَاوْنْ
اَوْبْ شُوْرْ عَفْطُوْ اَوْبْ دِيْنُوْسْ لِيْ عَفْطُوْ اِسْ دِيْنُوْسْ كَمْ
عَفْطُوْ اَوْبْ بَارْمِنْ مِّنْ كَارْمْ اِسْ تَرَاوْ فَا فِسُوْ اِمَاسْ
اَوْرَقَانُوْسْ اَرْمْ رُوْسْ اِمَاسْ اَوْمْ اَغَبُوْمْ تَسْ لُوْعُسْمْ اَوْبْ
كَأُولُوْمِيْسْ اَوْبْ عَقُوْنَهْ اَوْكُسْتِيْنْ اَمُوْسْ عَلَاهْ تَوْبَسَانَهْ وَمْ
بَانُوْسْ تَا فَنَهْ لَلْاَلِيْ اَمِنْ بَارْمِنْ مِّنْ اَوْرَبَارَقِلُطُونْ

توتو

تُونُوْبَا تَوَامُونْ اَوْبِسْ اَوْبَارْتَانْ تَوَاوْنَا عَمْ اَكُوْسْ اِمَاسْ
 دَرَاكِيْسْ بَانْتَهْ كَابُوْكِيْسْ اِمَاسْ بَانْتَهْ غَايُونْ اَمِنْ اَوْكِيْسْ
 يُولَا لَالِيْسْ مَثُونْ اَرَشْدْ عَزْ اَوْبْ قُوْسْمْ اَرْحُونْ كَا عَمْ
 اَوْكِيْسْ اَوْدَنْ عَالِيْسَانْدِرُوْبْ اَوْبْ لُوْعُسْ اَوْبْ اَمُوسْ
 اَنْ تَوْنَمْ عَفْطُونْ اَوْبْ اَمِيْسَاسْ دُوْرَا نْ اَوْتَانْ ذَاكْ
 اَوْبَارَقِلُطُوْسْ اَوْبْ اَغُوْبَسُوْ اَمِنْ بَارَا تَوْبَارْتُوْسْ
 تَوْبُوْمَا يَتِيْسْ عَلِيْسَاسْ اَوْبَارَا تَوْبَارْتُوْسْ تَوْبُوْمَا يَتِيْسْ
 عَلِيْسَاسْ اَوْبَارَا تَوْبَارْتُوْسْ اَكْبُوْرُوْدْ اَكُوْسْ مَارْتِيْسْ بَرَامْ
 قَالْ عِيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ لِلْحَوَارِيِّينَ يَوْمًا حِينَ دَنَى وَقْتُ ذَهَابِهِ
 عَلَيْهِ السَّلَامُ وَكَانَ مَعَهُ كَثِيرٌ لِلْجَمَاعَةِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ تَمْنَانِيْعَ
 إِلَيْهِ وَكَانُوا يَحْسُونُ عَلَى اِثْرِهِ ثُمَّ تَنَافَقُوا وَغَبَوْعَنْهُ وَقَالُوا
 مَنْ يَقْدِرُ أَنْ يَأْخُذَ هَذَا الْكَلَامَ التَّمِيلَ الَّذِي تَكَلَّمَ بِهِ فَلْيَأْخُذْ
 رَجْعُوا مِنْهُمْ قَالِ لِلْحَوَارِيِّينَ مَا قَالِ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْقُرْآنِ
 مِنْ نَصَادِكِي إِلَى اللَّهِ قَالِ لِلْحَوَارِيِّينَ عَنِ نَصَارِ اللَّهِ اَمَنَا
 بِاللَّهِ وَاشْهَدُ بِنَا مَسْلِيْنِ وَعِبَادَتُهُ فِي الْاَنْجِيلِ كَامِنْ فَيَسُوْ
 قَامِنْ كَاغُوْ قَامِنْ اَوْبْ تَسْ اَوْبْ خَسُوْسْ تُوْشُوْ تُوْزْتُوْسْ
 اَيْ قَالْ شَمْعُونْ وَهُوَ الْاَوَّلُ مِنَ الْحَوَارِيِّينَ اَنَا نَصَارُ دِيْنِكَ

فانا آمنّا بانك رسول من الله اليّ الذي لا يموت وامنّا بانك محمود
لله اليّ الذي لا يموت وانت شاهدٌ باسلامنا ثم قال ما ذكرنا شيئاً
مشارسنت الى اخره يعني لا تخلطوا قلوبكم وتفسدوا عقائدكم
فامنوا بالله ورسوله ثم قال امن وصدقوا بالكلام الذي اكلمكم من
امن وصدقني فقد بقدر ان يعمل بمثل الاعمال التي اعمل ويزيد عليها
وبصيرتي كما كنت رسول الله لقد كان رسول رسول رجب وظهرت
لخوارق من بين كاظمت المخرات من يدك فاني ذاهب اليّ وراغب الي
السماء وذهاب اليّ ابني وليكم والهي والحكم ان كنتم تحبونني فاخفظوا الاوامر
والنواهي التي اتيتم بها من عند الله فانا سئلت الاب فانه ليس لي من بعد
فارقلطون النبي الذي ياتيكم بالتأويل واعطاه الله اليكم حتى بصيركم
الى انتم فالرمان وهكذا نقل عن السيد الشريف الجرجاني انه قال وقد روي
عن عيسى عليه السلام اطلاق الاب حيث قال انا اطلبكم اليّ حتى يخرجكم
فارقلطون هو روح الحق واليقين والمراد محمد عليه السلام ليكون معكم
الى الابد وقبل خاطب الله عيسى في الانجيل بلقظ الابن تعظيماً وتبويهاً
لشأنه انتهى فاطلاق الاب على الله تعالى بمعنى المبدأ فان القدماء كانوا
يسمون المبادئ بالآباد واليه **قال** البضاوي في التفسير واعلم ان السب
في هذه الصلوة ان ادباب الشرايع المتقدمة كانوا يطلقون الاب على

الله تعالى باعتبار السبب الاول حتى قالوا ان الاب هو رب الاصف
والله سبحانه وتعالى هو الاب الاكبر ثم ظنت الجهمية منهم ان المراد به
مع الولادة واعتقدوا ذلك تقليداً ولذلك كثر قائل ويمنع منه مطلقاً
جسم المادة الفساد انتهى واعلم ان اية النصارى وروايتهم بعد
من الحواريين تروى وفي تفسير **الفارقلطون** لانه لفظ مشتق
وانت تعلم ان المشتبهات في القرآن وغيره من الكتب الالهية كثيرة
لا سيما التي كانت في الانجيل اكثر منها في غير الكتب الالهية فلهذا اللفظ
في هذا القيل ولذلك تجزؤ في معناه لا يندم الهداية الى علمهم اليه فيكون
في الانجيل العربية على هذا اللفظ السرياني ولم يعرفوا حقيقة معناه
حتى يدلون الى لفظ العربية لان الله سبحانه لم يصلهم الى حقيقة
الحكمة ولذلك اخطوا بان المراد منه انما هو الروح القدس ربنا وبقوا على
هذا الرد وحتى انهم الى الزمن الذي قسطنطين الملك وهو من جمعة
ثلاثمائة وثمان عشرة من الروايب القسيسين وهو لاهم الذين اظهروا
دين النصرانية والتبث والكفر في داس ماني عام بعد رفع عيسى وهو لا
اتفقوا بان المراد بهذا اللفظ انما هو الروح القدس وحي الله الى الحواريين
من اسما عيسى بعد رفعه فسمي الله عما يصفون فاعني عبوتهم
ولم يرو ما ذكر بعد تمام هذه الآية من ان **الفارقلطون** اذا جاء اليكم كان

مع الروح القدس ولعلهم من اجل ختم قلوبهم انكروا نبينا محمد
محمد عليه السلام وقالوا ليس في كتابنا ذكره عليه السلام وحكموا بان عيسى
خاتم الانبياء عليه السلام وقد صرح يوحنا الذي هو واحد من الحواريين
وهو عن وثقوا به واعتمدوه وقال في رسالته التي ارسلها الى ملكة العرب
قال فيها بعد تبليغ رساله عيسى عليه السلام في سورة الثالث هذا من يوحنا
عليه السلام فاني اوصيكم يا محبي عيسى م ان لا تؤمنوا بكل نفس قد جاءكم
بالوحي وبظهر الخوارق بين اظهركم حتى تدفعوه من الاله ام لا فان رسالتنا
عيسى عليه السلام قال النبأ لاني من بعدكم كثير من ادعى النبوة والوحي
واضع احوال الخوارق بين ايديكم وليسوا من الله فكل نبي جاءكم من بعدكم
بنور الوحي وبظهر المعجزات اليكم فافترأوا عيسى م روح من الله وكلمته
واعترف بان الله تعالى ارسله الى الخلق لتبليغ وحدانيته تعالى اليهم
لاظهار اسم الله اليهم وتعليمه به اياهم فذلك الوحي كان صادقا من الله
ارسل اليكم فامنوا به واطيعوه لانه رسول من الله جاء اليكم بالبينات
وكل نفس قد جاءكم بالوحي والخوارق ولم يفرع عيسى عليه السلام بانه روح
من الله وكلمته فيها الى حريم عليها السلام بل ينكرها فاذا كان منكر اليه م
فهو من الشيطان وسوسه بل هو الدجال الذي قيل في اخر الزمان
وهو غاية الاضلال والهلاك وسوسه الشيطان في الانجيل بالوحي كما قال الله

تبارك في القرآن وان الشياطين ليوحين الى اوليائهم ليجادوا لوكر
اي ابوسوسون على ما امن اطاعوهم من الكفار وهذا الذي حكى عن يوحنا
الحواري وهذا النقل كان اوثق الدليل اليهم بنبوة نبينا محمد عليه السلام
فالحق واضح من شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر **فالباء** **فيلطوس** اوله بالباء
الموجزة في الانجيل السرياني وبالفاء بالعرب لان القاعدة في نقل لفظ
العجم الى العرب على ان يبدل ذوا الباء الى الفاء كذا اللفظ وكذا الغرض وس
عنق وان كان المنقول من ذي الواو يبدل الى الياء كابرهم ويعقوب
اينامن وغيرها ومعنى **الباء** **فيلطوس** الجيد اي خصاله المرضية كثيرة ان
كأمنشقا من **باء** **فيلطوس** او بمعنى الحامدان كان من **باء** **فيلطوس** وبمعنى
المأمول والرجوان كان من **باء** **فيلطوس** وبمعنى الشفيق الى الله كاذكر في كتابنا
السرياني ان **الباء** **فيلطون** من يشفع الى الله بان يقبل عبادة الخلق وداخهم
او يعني العابد بالغة ان كان من **باء** **فيلطوس** لان معناه من يبالغ في العبادة
لله تعالى فان ما اشتق منه الفعل وغيره في لغات السرياني واليوناني ليس
كافي العرب بل تارة يزداد فيه حرف وتارة ينقص منه حرف وحرفان وقد
يبدل حرفه وحرفاه الى حرف اخر او آخر حرفان اخران كما قالوا في عيسى م
ابشوس فانه مشتق من **ابياساس** ومعناه السعادة الموهوبة ان
كان سريانيا وان كان عبريا كما قال المفسرون وكان اللفظ المبارك وحاصل

المعنى لقد أخبرني الله بان ابشركم برسولي ياتي من بعدى وكان معه
روح القدس والصدق الذي ليس الاستطاعة لأهل الدنيا ان يعلموه
فانه لا يشاهدونه وليس لهم ادراك ان يدركونه لانهم يبصرونه وانتم
تدركونه لانه كان معكم وانتم معه فهذا خطاب للحواريين هذا الينا
اعنيتن معنا يا ام تونلو عتم ترين كاوا باترم اغنيس عفتون كبرون
افنون الفومنا كون بارفون بيسومين الى اخره اي لو كان واحد
منكم محتني ويحفظ الكلام الذي قلته اليه بامر الله لقد بحبه الله تعالى
وانا ناتي اليه ونكون معه كجسم واحد من كمال اختصاصه الينا ومن لم
يحتني لم يحفظ الكلام الذي آتيت به من عند الاب وهذا الكلام الذي سمعونه
ليس من عندي بل هو من الاب الذي رسلني اليهم فاذا لم تسمع كلامي ولم
تحتفظ الاوامر والنواهي التي آتيت بها من الاب كما فوس الشيطان فاذا ما
بالموت الابدية والى الان انا كلمتكم بهذا حتى تثبتوا وتنبهوا على هذا
الطريق **اوذا بار فليطوس** الى اخره ولكن البار فليطوس الذي كان معه
روح القدس يرسله ابي باسمي هو بعضكم ويعلمكم كل شيء ويذكركم بكل
ما قلت به لكم ولهذا قد كانا الاشارة في الرأب حيث قال الله تعالى
ليظهر على الدين كله ونخونم ان علينا بيانه وقوله يرسله ابي باسمي قال
الشيخ شهاب الدين السهروردي في هياكله ان المراد بقوله باسمي بان المسيح

يسوع بالتوراة التي عليها السلام كما تمسوح بالتوراة ولهذا المناسبة قال
يرسله ابي باسمي وهذا التوجيه ليس على ما ينبغي في هذه العبارة لان اكثر
المفسرين قالوا بان لفظ المسيح عبري بمعنى معناه المبارك وليس عبري
حتى يكون معناه تمسوح بالتوراة وان قالوا بانه مشتق من المسيح لان
مسيح بالبركة او باظهاره من الذنوب ومسيح الارض ولم يعم في موضع او
مسحه جبرائيل بل المراد من قوله يرسله ابي باسمي ان المسيح في لغة السرياني
وفي الانجيل سمي **خرستوس** وكان معناه الحامد والمجود لانه لما اخذ
من **اوخارستوس** يعني احمدك كما يقال **اوخارستوس نام وانخار**
ستون نشون كما فخرستون **توبلاستيم** كوني تذكروا معنى الحمد من لك
يا الله والحمد من الله وانا احمد خالق وربى ولهذا المناسبة قال يرسله
ابي باسمي كما قال الله تبارك في القرآن حكاية عن عيسى عليه السلام
واذ قال عيسى بن مريم يا بني اسرائيل اني رسول الله اليكم مصدقا لما
بيدكم من التوراة ومبشرا برسولي ياتي من بعدى اسمه احمد اي جميع
الانبياء محمود لما فيهم من الخصال الحميدة وهو اكثر مبالغته واجمع
الفضائل والחסن التي يجدها **اوكت بولا** الى اخره الآية اي كثيرا كما كان
لي ان اكلهم ولكن ياتي في هذه الدنيا رجل حاكم ذو دولة وذو شان ولا
يحتاج آتي في شيء **الينا بلر وش** الى اخره لكن لأجل انعام الكلام الذي كان موكبا

في ناموسكم اي في التوراة فان اليهود يبغضوني ويعيدوني لاجل انا
الذي انا **اوثان** **والله** الى اخره اياها جاء **البارقلاطوس** الذي انا ارسله اليكم
من الاب قد جاء روح القدس الذي كما في الاب ولما جاء فيكم شريفا
رسول من الله وكلمته فانيتم تشهدون لانكم من الابد اذ كنتم معي الا انا
كلتمكم بهذا **علا بآفة للاولي** الى الان فداخبتكم بهذا الكلام لانه اذا جاء
الوقت وهو باق اليكم ياتي ان توصاه وان تذكر ما قلت به في هذا
الكلام الذي ما اخبركم به قبل هذا الوقت لاني كنت معكم والآن وفي الوقت
لانه اذا هبنا الى هنا ارسلني وليس منكم احد يسلمني اين اردت ان يذهب ولا
الغنم الذي اتم في قلوبكم قد اخبركم بهذا الكنا قولكم قول لا محققا فاعلموا
واسمعوا اني انه ليأتي اليكم بعد ذلك فلو لا اكون ذاهبا وامكن معكم
في هذه الدنيا **فالبارقلاطوس** لم يحج اليكم فاذا ذهب لارسل اليكم فاذا
جاء اليكم يميز الدين من الذنوب ومن الصلاة ومن العدل ومن الجور
فانه حاكم ذو العدل لا يتصور منه الجور ومن هذا التقرر علم انه لا يجوز ان
يكون في الدنيا رسولا في عصر واحد ما خلا النبي فان الانبياء يجوز ان متعد
في زمان واحد قال عيسى وكثيرا ما كان اقول به اليكم لكنكم في الحال لا يمكنكم
لان تضطربوا تحفظوا بكل كلامي لاني اذا جاء **البارقلاطوس** الذي كما معه
الحقيقة هو غيركم ويعلم بكل الصدق والحقيقة فهو كما يتكلم ويخبر ليس

عند

عند بل كل ما يخبر ويتكلم به كما من الله وقد ما سمع به من الكلام الذي
يخبركم ويخبركم وبوصيكم بالاحوال التي يخبر من بعد فقول **اذا جاء البارقلاطوس**
الذي انا ارسله اليكم اما لكال اختصا صه الله تعالى اسند الارسال اليهم
او كما عليه السلام يحكي كلام الله تعالى اليهم فان الله سبحانه قال ارسل
البارقلاطوس اليكم وكما معناه الخبر الذي قلت لكم محكي من الله لاني نفسي
او كما هم خائف من سوء ظنهم اليه كانه قالوا اذا جاء بعد رسول غير لانه
يقول ياتي **البارقلاطوس** فاذا جاء يخبركم بكل ما قلت لكم ويخبركم بكل ما لم اكلم
لكم واخفيته منكم ويخبركم بالاحوال كلها تاتين من بعد فلما سمعوا هذا
والبشارف منه عليه السلام كاتهم قالوا استرنا منهم فاذا كان الامر كما قال
لهم ثمن به لنؤمنن بك الى من يحج من بعد فلما احتس منهم هذا الردود
الرب اسند الارسال الى نفسه فاراد بالارسال الخبر الذي بشرهم وقال
اذا جاء اليكم يحببكم ويشفعكم حتى قبل ان رسو الله عليه السلام استجبا
للتضاري من غيرهم اذا اسلموا ولهذا كان الاشارة في القران ولتجدن
اقربهم مودة للذين امنوا الذين قالوا انا انصاركم واسند الارسال
الذي هو فضل الله الى نفسه عليه السلام كما رفعه الى السماء من الدنيا
سبيل محمدي عليه السلام كما قال عليه السلام وهو فاسق انما لو لا
اكون ذاهبا **فالبارقلاطوس** لم يحج اليكم فاذا ذهب ليأتي اليكم لانه

فكأنسان فعل الله الذي هو الأرسال إلى السبيل الذي هو فوهة السلا
من الدنيا من قبل المجاز العقل كالحزن كثير ما وقع نحو واذنبت
عليهم إيانته زادت إيماناً وغيروها أو كان من قبل ذكر الملزوم وادله
اللازم لأن الأرسال ملزوم والتشبيه لازم وذكر الأرسال الذي هو
الملزوم وادله التشبيه الذي هو ملازم ولا يعلم تأويله على مراد الله إلا هو
ومن المنشآت التي وقعت في الإنجيل ما قال الله تبارك على لسان عيسى
أبياس غمك إذ وقم فابن إدياس كابو مسام كنون من كسيفيم بنون
كبروا الدم استنسأ كابنسكبا ستم ان فلهك امين كالشيت بر وسم
قال الله تبارك وتعالى لعباد الصالحين وعبادته قال لأصحابه الذين
كنت جاعلاً وأطعموني وكنت عطشاً شارباً وشربتموني وكنت مسافراً فاقفوني
وكنت غريباً فابعدوني وكنت مريضاً فاجتمعوني في عبادتي وكنت في السجن
فجئوني إلى فقال بعكسه لأصحاب الشمال وفي هذا القيل قوله عليه
أن الله خلق آدم على صورته وهذا الحديث مروي في أول التوراة وأيضاً
في الإنجيل بعينه وظن القاصرون أن الصورة الظاهرة المدة
بالحواس وشبهها وصورة وانعكس إلى الله رب العالمين عما يقول الحائرون
على كبره وإليه الإشارة بقوله تعالى لموسى عليه السلام مرضت فلم تعد
فقال يا رب وكيف ذلك قال من عبيدي فله فلم تعد ولم تعدته لوجدي

عند هذه المناسبة لا يظهر إلا بالموافقة على التوافق بعد ذلك أيضاً
وقد ورد في الخبر الصحيح عن الله تعالى ما تقرب إلى عبد بشئ أحب إلي مما اقرب
عليه ولا يزال يتقرب العبد إلى التوافق حتى أحبه ما ذا أحبه كت سمعه
الذي سمع به وبصر الذي يبصره ولسانه الذي ينطق به ويده التي يبطش
وبه التي تمشي وعلى مثل هذا الحديث ما سند كرم من الإنجيل وأخذ
اليهود الجاهل بأن رجوع لظاهرها فالمراد من القرب هو قرب العبد
من الله تعالى في الصفات التي أمر بها بالافتداء والتخلي باخلاق
الربوبية حتى قبل تخلفوا باخلاق الله ذلك في الكتاب محامد الصفات
التي هي من صفات الألوهية من العلم والبر والأحسان واللطيف
واقاضة الرحمة ونحو ذلك الخالق والنصيحة وادناهم هو الحق
منعهم من الباطل إلى غير ذلك من مكاد الشريعة فكل ذلك بقرب إلى
الله تعالى لا يعني طلب القرب بالمقابل بالصفات فقد ذهب عن القابل
إلى التشبه الظاهر وقالوا إليه وبعضهم تجاوزوا هذا المناسبة
وذهبوا إلى الاتحاد وقالوا بالحلول حتى قال بعضهم أنا الحق وفضل
النصاري في عيسى عليه السلام فقالوا هو الآلهة وقال الأخرى منهم
تدرك الناسوت باللاهوت وبعضهم قالوا اتحد به وأما الذي
انكشف لهم استحالة الاتحاد والحلول وانفصاح لهم نوراً من أنوار الله تعالى

فهم لاقلون وانا منهم ومن متشابهات الانجيل ما قالت اليهود
لعيسى عليه السلام انت من كثر زوول اكوال ناذ موني الى
يعني من طرف الشيطان الوهان تخرج الجن من المجنون وتبرئ
الأكمة والارض ثم قال لصر لا تخرج الجن الا في اصبع من الاصابع
الرحمن اخرج الجن من المجنون وارى الاكمة والارض وهذا
كما في الحديث عليه السلام قلب المؤمن بين اصبعين من اصابع الرحمن
الى اخر الحديث وقال تبارك في القران لقد كفر الذين قالوا ان الله
هو المسيح عيسى ابن مريم وقال المسيح يا بني اسرائيل اعبدوا الله
ربي وربكم انه من نزل باله هو قد حرم الله عليه الجنة وما به لنا
وما للظالمين من نصار ولهذا الكريمة كانت الانارة في الانجيل
وعبارته هذا ايتسوم من انا ارفع رؤسنا ارفع رؤسك وواست
توارعون رؤسك وانا ايتسوم سداس اون عبتسكن الكون جاد جل
وقال لعيسى يا اراوى المعلم ايتي شئ نصنع حتى تخلق باخلاق الله
وذلك محامد الاعمال التي كانت رضا الله فيه وقال له عليه السلام
قل كل شئ ان تعرف الله انه واحد وان تؤمن بكل ما ارسل الله هذا
كان خلق الله تعالى ثم قال امن امن افستدنا عما اردنا ديتي
ايس تون عتس تون كوالس قياس او سانس ولا استعوس ووس

ولاس

١٧٢
ولاس فانس ايس تونو ما تونو عانيون او كيتس عفسن ايس تون او نا
علنوخس اسانس اونيوكبر سوس ثم قال لليهود يا بني اسرائيل امن
وصدقوا ما اقول به اليكم كل ذنب وخطية فعله بني آدم ساهبا او قاصدا
صغيرا او كبيرا يغفر الله تعالى الامن كفر الى روح القدس لا يغفر الله
الذات والى ابد الابد من كان صاحب فانظا من حمد الله مرودا
في المحشر غير السؤال الى جهنم وكما قال تعالى في القران ان الله لا يغفر ان
به ويغفر ما دونه ذلك لمن يشاء وانما لم يذكر في الانجيل من ذنب بل الله
كل في القران فانه اليهود ولم يشركوا بالله ظاهرا في زمن عيسى بل وقع
الانكاد منهم في الانبياء عليهم السلام فقتلوه بغيل الحق الى محبي عليه
السلام فلما جاءهم بالبينات واخبرهم ببعض المغيبات تبادن الله نبيوه
الى الزنا وقالوا هو ابن يوسف ابني الى بن مائان وكافرة نصاران
ومن هذه الغرة لن يحيى نبي فالمسيح حين جاء لا يعلم مكانه ومولده
ومن اين جى هذا الرجل كاذب ومخط وليس بشئ من الله موه القديس
بل كان شيطانا من نجس ببعض ما قالوا انه من الشيطان وهو الساتر
الساتر والفاعل ابن الفاعلة ثم قالوا الم نرى لو كان نبيا من الله
لقد آمن به احد من العلماء والاخبار عن بني اسرائيل ومن كبادهم ولم
يؤمنوا به احد من اخبار الناس على علم باطلا الامن كان عني والاهم ودو
المفني

والفقر والجلاء الذين لا يعلمون التوراة وفسقهم ولهذا قال
الآمن كفر في روح القدس وما فهم من الإيمان المراد بالروح القدس
نور النبوة والوحي الرباني في الأنبياء والرسل في الأولياء وفي صلحاء
المؤمنين كملك لا يتصور فيه الكذب ولعل سبحانه وتعالى في
في القرآن أنه من بشرك بالله ليعلم الطائفتين أي الصادقين وال
أو كآثرهما واحد لأن مقالة اليهود أنه من الشيطان ونسبهم
الزنا اشتد الشك ثم قال عيسى عليه السلام آمن آمن لغوا آمن وآخر
الآية آمن وصدقوا بمقالتي التي أقول لكم كل من سمع كلامي وآمن
وآمن بمن أرسلني خالصا مخلصا من قلبه بلا ريب فقد نال بالحياة
الأبدية ولا ياتي ولا يرى شديد القيمة بل ينقل من الموت إلى الحياة الأبدية
ولهذا قال رسول الله عليه السلام المؤمنون لا يموتون بل ينقلون
من دار الفناء إلى دار البقا ثم قال هو منوابة وانمو باب الذي
اليكم فآخذوا بالمحارة ان تهمون وقال هو كثير ما اظهرته اليكم من
حسن الأعمال والمخبر من قبل ابي وظهور المخبر الآمن ابي ولا شيء وعمل
اردتم ان تضربوني قالوا له لا تزيد في حسن الأعمال التي اعلمتها اغفوا
كاوباد السمن الآمن اجل كرك وكذلك زيدان ترجمك فانك
وعلما ابيك وامك وانت تجاهلك وجعلت نفسك مساويا مع الله

لأنك

لأنك قلت ابن الله ثم قال عيسى دم او كسبت بقرا منون ان تؤمن اغفوا
اغفوا ابني اسست اكنوسن ابي ثوسن برؤوس ووسن ولوغوسن
ذوشوا بنه كاذ نادل بن اغراف الحاخو فقال عليه السلام كلام
معاذ الله ان اقول قولا لا ينبغي لي ان امركم به فليس في ناموسكم مكتوبا
بان قلت انا الله او يقول هم الهية من في الله لكنا ما أقول لكم الا
ما امر الله به وقبلت لكم اي كلمة الله تعالى كما اراد الله وليس لكم
الاستعانة والهداية حتى تذكروا وتغيروا الكتاب يعني التوراة
فان العالمين تقدسني وارسلني الى الدنيا وانتم تقولون كلمت
بالكفر لأنك جعلت نفسك ابن الله فان ما قلت لكم الا ان تؤمنوا بالله
الذي هو الحق الصادق فانه ليس في الوجوه ذات مستحق للعبادة من
حيث انه مبدأ جميع الموجودات الا الله موصوف بالوحدانية متعال عن
قبول الشركة وان تؤمنوا بكل ما رسله من الرسل والاوامر والنواهي
فان الكلام الذي سمعونه مني ليس من تلقا أي نفسي بل هو في الأب
الذي ارسلني اليكم والكلام الذي بيننا وهو ما قاله عيسى عليه السلام
معاذ الله ان اقول بالالهية كانت الاشياء في المرات وهي هذه الآية
واذ قال الله يا عيسى بن مريم انت قلت للناس اتخذوني واخي الهين من
دون الله فان قلت انت تقول ليس في الإيمان لفظ تحرف بل التحريف

واقف في معناه فالحكمة ان في غيرها من الكتب الالهية كلما ذكر اسم
الله ذكر بلفظ الجلالة وهنا ان ذكر لفظ الاب اكثر من لفظ
الجلالة قلنا ان عيسى عليه السلام لما ولد من مريم بمكة الله
لم يكن له الاب كما في سائر الانبياء عليهم السلام انكرته اليهود
وسبوا الزنا وقالوا انه م ابن يوسف بن ايل ابن مائان وكما
رواه قالوا الى ابن يوسف المعهود ولنكذبهم وتوبخا لهم و
لمقاتلهم الحبيشة اطلق الله تعالى اليه لفظ الاب للمشكلة كما ورد
في الخبر لا استبوا الدهر فان الدهر هو الله وما ذكر في الانجيل من لفظ
الاب من هذا القبيل ثم قال عليه السلام اليهم انتم لا تؤمنون بي
فكيف يمكن ان تؤمنوا بي وانتم طلبتم المجد التخر من اقرانكم واعيانكم
وامنا لكم فلا تطلبون المجد واللفظ والهداية من الله الواحد
الذي يتفرق بالذات لا يضام اخر وقال **اغرا بنسوة موسى** الى اخره
اي انتم تدعون باننا امنا بموسى عليه السلام وكان دعويكم كاذبا
فانتم لو انتم به حقيقة ولو كنتم مصدقا بما ارسلني الله تعالى
اليه لا امنت به الان لان موسى عليه السلام قال واخبرني الله
لا بائكم الاولين بمجيبتي وبنوحي وكان مكنيا في كتابه نقي وهو
الا انتم لستم من ربي من امن بكتاب موسى عليه السلام فاذم تؤمنوا

١٧٥
موسى عليه السلام فكيف تؤمنون الكلام الذي ايت به ومن
الدليل الى نبوة عيسى عليه السلام اليهم ما ذكر شعون الكبير الملقب
بالجوخ رسالة التي ارسلها ابتداء الى طائفة اليهود ناقلا به
عن التوراة فانه قال في هذه الرسالة **موسى بن يوسف بن**
بازرا بن ابن اوت بروفت امن انا ساس كرووس او شوس
امون اكنون عاذ لغون امون اووس ام عفتو عفتو شست
قنا بانه او سا عتلا لس برووس ماس است ذبا ين شتي
اش عثم عفتو كس تو بروفتو اكنو الى اخر الآية يا بني اسرائيل
انا الله تعالى قال في لسان موسى لا بائكم الاولين ان انا
الذي هو رب العالمين اراد ان يرفع في الارض الى السماء نبيا
الذي كان مساويا في النبوة الي فهو رافع بعد مكنه معكم ماشا
الله وهذا النبي كان في اخوانكم واسمعوا كلامه ونبؤ عليه كما في
كلامي الذي ايت به من الله واموا به واسمعوا منه بكل ما تكلم
ويخبركم وهو لا يكلم عن نفسه بل كل ما يخبر به كان من الله العزيز
كل عن امته وانكم ولانتم به ولا يسمع كلام الذي تكلم من عند
ذبا فقد كان مطرودا ومردودا وخارجا عن الجماعة الناجية
وكان ماويه النار والموت الابدية وهذا الدليل كاللطايفين

اي اليهود والنصارى لو هذا الله اما لليهود فانه هذا النفل
كامض في كمالهم ولا ينكرونه ومع هذا كانوا منكروا محيى عيسى
وقالوا الان لم يحيى وبعد هذا كانوا مبكرين لنبوته نبيهم عليه السلام
فويل لكل صاحب هذا النكار واما للنصارى فان هذا النفل وكل
قاطع على ان النبوة منات للتبوية فان النصارى مع اعتقادهم
بان من روى هذا النفل كانا قول الحواريين وكانوا يقرؤون بهذا
النفل في كل يوم الاحد في كنائسهم ولا يعلمون ما قرؤوا في التثنية
عيسى عليه السلام ونبوته وقالوا بالاعتقاد اليه والحاول فيه لا يمكن
ان يصحوا فيه في احد ولكن لما راعوا ان فيه لاهوتيا وقالوا في الانجيل
الله واحد لم يهون ان يكون هو عيسى وهذا الاعتقاد كان من واضع
جهاهم وويل لكل هذا المعتقد وليس احد ينصرهم من النار ولهذا
النفل كالاشارة في القرآن ما المسيح بن حريم الارسل قد خلص من
قبله الرسل اي وما هو الارسل كالرسل قبله اي كوعلى عليه السلام
خصه الله تعالى بالمجرات كما خصهم فان الله احيى الموتى على
فقد احيى العصى وجعل راحة نسي على يد موسى عليه السلام وهو
اعجب وان خلقه من غراب فقد خلق آدم من غراب وامم وهو غراب
ولاحل هذا قال موسى هو نبي نبلي فلا تقولوا بما لا يليق اليه

فانه

فانه كان يحيى الله الموتى من يده فقد احيى العصا بيدى الى اخره
وما ذكر من الله لا يلى في كتبهم الى انه بمفر من الالهية لو هذا
هم الله لادركوا وامنى انا في كتبهم وكمال جهاهم وتعددهم
ذهبوا الى ظاهر البقا الذي كان في كتبهم من المنشآت وتأولوا
الحكمات وحملوها على المنشآت ولم يعلموا بطواهر الحكمات وان
سكنوا في معاني المنشآت بان يقولوا علم اعند الله كما قال
في القرآن ولا يعلم ما وىله الا الله ولذا افطوا في حق عيسى م
وقالوا له ما لا يليق اليه من الالهية سبحانه الله عما يشركون
واليهود من اجل عدم هذا يتهمون بشدة تعدهم انكروا يحيى
يحيى عيسى عليه السلام فقالوا لم يحيى بعد لانه اذا جاء لا يعلم
من اين جى ويقول الى يومنا هذا من ينطق المسيح الدجال الكذاب
واذا جاء يقولون الان جاء المسيح ويتبعونه بامرهم وبهذا
الزعم لقد كبروا وانكروا بعد عيسى م بنبوة نبي الله عليه السلام
على انه تجدون نفعه في التوراة والزبور وهي كانت مكتوبة
فيها وما في التوراة من وصف الرسول عليه السلام قال
الاحام الديلمي في تفسيره في التصوف جميع الله الرحمن الرحيم طس
تلك آيات القرآن وكتاب مبين الطاء الطاء السين سين

المرسلين اقسام الله تعالى بطهاره النبي عليه السلام ان هذه ايات
القرآن التي وعدناهم في كتاب مبين يعني في التوراة وذلك ان الله
الله تعالى وعدهم في التوراة بمجيئ النبي العربي من حراء مكة ومعه
جماعة كثيرة اشهدوا على الكفار فانه تعالى يعطيهم كتابا ووعدا
معنوا قال في اخر التوراة بعد ما ذكر مجيئ موسى في سيناء معي
من ساعى عليها السلام هو يبع ميهان فوردنا يعني استعان
من جبل حراء مكة ثم ذكر كلاما طويلا في وصف جماعة يكونون
مع الذي يظهر من حراء مكة الى ان قال **ايش دوت لو مو اي**
المطرون كتابا معنوا **الهم ايش انش انتشت** بلفظه غير
ذوت كتاب **با عنوان لو مو اي لهم** وانما سمي الكتاب **ايش** لانه
نور وبار المؤمنين وبار الكافرين وكتاب الله تعالى سمي نورا كما
يسمى القرآن والتوراة في كثير من المواضع نورا فافهم وانا وجد
هذا الايات في ترجمة التوراة الى اليوناني على هذا الطريق ما تشقا
من بعض ما ذكر في الانجيل من وصف النبي صلى الله عليه وسلم خصوصا
وتوكلنا في التوراة والزبور للتحريز عن التطويل ولو اني علمت
كانت هذه الرسالة مقبولة عند ذوي الاحرام كل ما كان ذكر
في الكتب الثلاثة والمحمد الذي جعلني من زمره بؤنكم كقلائد

١٧٧
من رخصته والصلوة والسلام على خير خلقه محمد وعلى جميع الانبياء
وعلى خيالهم وازواجهم واولادهم **فلنشرع** الى الادعية اللهم
اغفر لي خطاياي وجاهلي واسرافي في امرى وما انت اعلم به مني
انت المقدم وانت المؤخر وانت على كل شئ قدير اللهم اصلح
ديني الذي هو عصمتي امرى واصلي دنياي التي فيها معاشي و
اصلي اخراي التي اليها معادي واجعل الحيوة زيادة لي من كل
خير واجعل الموت راحة لي من كل شر اللهم اني اسئلك
المهدي والنقي والعقان والغني ومن العمل ما رضى **اللهم انت**
نفسى تعور يا ذكيرا انت جبر من ذكرا انت ولها ومولاها **اللهم**
انى اعوذ بك من فتنة القبر ومن شر الفنى ومن شر فتنة الفقر
وعذاب النار ومن فتنة النار وعذاب القبر واعوذ بك من فتنة
المسيح الدجال **اللهم** انى اعوذ بك من الغر والكسل والجبن و
الفرغ والنجى وادخل العرو من فتنة المحيا والممات **اللهم انى**
اعوذ بك من شر القضا وشهادة الأعداء ودرك الشقاء و
اللهم انى اعوذ بك من الهوى والحزن وضلع الدين وعلبة الرجال **اللهم**
انى اعوذ بك من الفقر والقله **اللهم** انى اعوذ بك من زوال نعمتك
ونجاء نعيمك ومن جميع سخطك اللهم انى اعوذ بك من الشقاء

